تفسير الآيتين
السابعة والسبعين والثانية والثمانين من سورة الكهف

أ.م. د. نوح زرنان عبدالجبار الحديثي

ملخص البحث باللغة العربية

تقوم فكرة هذا البحث على تفسير الآيتين السابعة، والسبعين والثانية والثمانين من سورة الكهف ،وتتحدث هاتان الآيتان عن الأمر الثالث من الأمور التي حدثت قام بها الخضر، وأنكرها موسى عليهما السلام وهي:

١. خرق السفينة بعد أن حملهما أصحابها فيها.

٢. وقتل الغلام الصغير الذي كان يلعب مع الأطفال.

٣. وبناء الجدار في القرية التي رفضت ضيافتهما.

وتتكون خطة هذا البحث من مقدمة ،و مبحثين المبحث الأول هو: تفسير الآية السابعة والسبعين، ويتكون من ثلاثة مطالب هي:

المطلب الأول: طلب الطعام، والمطلب الثاني: بناء الجدار، والمطلب الثالث: اعتراض موسى (عليه السلام).

والمبحث الثاني هو: تفسير الآية الثانية والثمانين، ويتكون من ثلاثة مطالب هي:

المطلب الأول: حقيقة الكنز ،والمطلب الثاني: صلاح الآباء، والمطلب الثالث: إرادة الله تعالى. ثم جاءت الخاتمة وفيها أهم ما توصل اليه الباحث من نتائج مستخلصة من تفسير الآيتين، ثم ثبت المصادر والمراجع.

Research Summary

seventy and eighty-second of the Cave, and these verses are The idea of this research to interpret the seventh verse, talking about the third command from things that happened made by the Greens, and denied Moses, peace be upon them, namely:

١ breach of the ship after him where the owners.

٢ killed the little boy who was playing with the children.

٣ wall was demolished in the village, which has refused hospitality. It consists plan this research from the front, and two sections the first section is: the interpretation of the seventy-seventh verse, and consists of three demands is the first requirement: ordering food, and the second requirement:

construction of the wall, and the third demand: objection of Moses (peace be upon him).

The second topic is: the interpretation of the eighty-second verse, and consists of the first three demands: the fact that the treasure, and the second: Salah parents, and the third: the will of God. Then came the conclusion, and the most important findings of the researcher of the results derived from the interpretation of verses, and proven sources and references.

بسم الله الرحمن الرحيم

المقدمة

الحمد لله الذي أنزل القرآن على سيدنا محمد سيد ولد عدنان . صلى الله عليه وعلى آله ،وصحبه وتابعيهم ما تتابع الملوان . ،وجعله منهجا لحياة الأمة وسعادة بني الإنسان. لقد عزمت على كتابة بحث في علم التفسير فوقع اختياري على آيتين من آيات سورة الكهف مع أن سورة الكهف درست كاملة في عدد من البحوث ،والرسائل و الأطاريح ،ودرست قصة سيدنا موسى مع الخضر عليهما السلام

بصورة جزئية أيضا ولكنني أردت أن أركّز في بحثي هذا على مسألة بناء جدار الغلامين من قبل سيدنا الخضر عليه السلام بأمر الله تعالى ؛ إكراما لجدهما لأنه كان من الصالحين ؛لأن للصالحين من عباد الله تعالى منزلة سامية دل على ذلك نصوص من القرآن الكريم ،وأخرى من الحديث الشريف ،ويكفي ان أذكّر بأن كل مسلم يردد في صلواته الخمس يوميا عبارة:(السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين).

وعليه كان عنوان بحثي تفسير الآيتين السابعة والسابعين،والثانية والثمانين من سورة الكهف ،وقد تناولت تفسير هاتين الآيتين بصورة مبسطة بالرجوع الى عدد من المصادر التفسيرية المعتبرة وغيرها.

واقتضت خطة البحث ان يتكون البحث من مقدمة ،و مبحثين المبحث الأول هو: تفسير الآية السابعة والسبعين، ويتكون من ثلاثة مطالب هي: المطلب الأول: طلب الطعام، والمطلب الثاني: بناء الجدار، والمطلب الثالث: اعتراض موسى(عليه السلام).

والمبحث الثاني هو: تفسير الآية الثانية والثمانين، ويتكون من ثلاثة مطالب هي: الأول: حقيقة الكنز ،والثاني: صلاح الآباء، والثالث: إرادة الله تعالى. ثم جاءت الخاتمة وأهم ما توصلت اليه من نتائج ،ثم ثبت المصادر والمراجع.

وفي الختام فهذا جهد مقل وبضاعة مزجاة كتبته في ظروف عصيبة تمر بها بلادنا بل المنطقة بأسرها ؛شوشت عقولنا وخلخلت أذهاننا،

وحرمتنا من نعمة الأمن ،والاستقرار أسأله تعالى ان يحول الحال الى أحسن حال ،وأن يرفع هذه الغمة عن هذه الأمة إنه على ما يشاء قدير وبالإجابة جدير، وصلى الله على البشير النذير وعلى آله وصحبه وسلم.

المبحث الأول: تفسير الآية السابعة والسبعين.

المطلب الأول: طلب الطعام .

قال الله تعالى:{فَانطَلَقَا حَتَّى إِذَا أَتَيَا أَهْلَ قَرْيَةٍ اسْتَطْعَمَا أَهْلَهَا فَأَبَوْا أَن يُضَيِّفُوهُمَا}([1])

قول الله تعالى:((**فَانطَلَقَا**))(أي موسى والخضر يمشيان)([2])

وقول الله تعالى:((**حَتَّى إِذَا أَتَيَا أَهْلَ قَرْيَةٍ**))([3]) قال أبو هريرة (رضي الله عنه) ، وغيره في محاولة لتحديد مكان القرية : بجزيرة الأندلس.([4]) قال ابن عباس (رضي الله عنهما) اسم تلك القرية هي: أنطاكية.([5])،ونسبه الماوردي إلى الكلبي (رحمهما الله)([6]) ،وقال محمد بن سيرين (رحمه الله):هي أيلة ([7]) أو ألأيلة ([8]) ،وقيل: أبلة وهو قول قتادة (رحمه الله)([9]) ،وابن سيرين أيضا([10]) ،وقيل: هي الجزيرة الخضراء([11]) ،وقيل: بلدة بالأندلس.([12]) ،وقيل: هي باجروان وهي مدينة بناحية أذربيجان([13])،وقيل: هي من مدن أرمينية ، و نُسب

القول بذلك الى مقاتل (رحمه الله)([١٤]) وقيل: الأيكة ([١٥]) وقيل: برقة.([١٦])

ولابد من الإشارة هنا الى ان سعة اختلاف المفسرين في تحديد اسم تلك القرية يضعف من امكانية الاعتماد على قول أي واحد منهم في تعيينه ،والملاحظ هنا عدم ذكر أياً من المفسرين لأي دليل على تعيينه للمدينة بذكر اسمها عدا ما ذكره ابن جزي (رحمه الله) من التدليل لقول من قال هي الجزيرة الخضراء بقوله:(وذلك على قول إن مجمع البحرين عند طنجة وسبتة)([١٧])(وهذا كله بحسب الخلاف في أي ناحية من الأرض كانت قصة موسى والله أعلم بحقيقة ذلك)([١٨])وبالاطلاع على قول النبي (ﷺ) فيما رواه عنه أبي بن كعب رضي الله عنه:((كانوا أهل قرية لئاما))([١٩]) ندرك حجم التكلف في البحث عن اسم تلك القرية ،ومحاولة تعيينها إذ لو كانت معرفة الاسم مهمة للمسلم في شيء من أمر دينه ، ودنياه لبينه النبي (ﷺ) لا سيما ان المسلم مأمور بعدم ذكر عيوب الآخرين.

وقول الله تعالى:((**اسْتَطْعَمَا أَهْلَهَا**))(الطَّاءُ وَالْعَيْنُ وَالْمِيمُ أَصْلٌ مُطَّرِدٌ مُنْقَاسٌ فِي تَذَوُّقِ الشَّيْءِ. يُقَالُ: طَعِمْتُ الشَّيْءَ طَعْمًا. وَالطَّعَامُ هُوَ الْمَأْكُولُ ... وَالْإِطْعَامُ يَقَعُ فِي كُلِّ مَا يُطْعَمُ، حَتَّى الْمَاءَ. قَالَ اللَّهُ تَعَالَى:{وَمَنْ لَمْ يَطْعَمْهُ فَإِنَّهُ مِنِّي}([٢٠]) ... وَرَجُلٌ مِطْعَامٌ: كَثِيرُ الْقِرَى. وَتَقُولُ: هُوَ مُطْعَمٌ، إِذَا كَانَ مَرْزُوقًا. وَالطُّعْمَةُ: الْمَأْكَلَةُ)([٢١])

يقال:(استطعمته فأطعمني. وطاعمته. ورجل مطعم ومطعام: أكول. ومطعام مطعان من قوم مطاعيم مطاعين وهو الكثير الإطعام. واتخذ لإخوانه طعمة: مأدبة)([٢٢])

(أي استضافا، قال بعضهم: سألاهم، وقال بعضهم لم يسألاهم، ولكن كان نزولهما بين ظهرانيهم بمنزلة السؤال منهم)([٢٣])

وقول الله تعالى:((**فَأَبَوْا أَن يُضَيِّفُوهُمَا**))(وتَضَيَّفْتُ فلاناً: سألْتُه أن يُضيفني ... ويُجمَعُ الضَّيْفُ على ضُيُوفٍ وضِيفان. وفي لغة: هي ضيف، وهو وهما وهم وهُنَّ ضَيْفٌ، قال الله- عز وجل-((إِنَّ هؤُلاءِ ضَيْفِي))([٢٤])([٢٥])

((**يُضَيِّفُوهُمَا**))(بالتشديد وقريء بالتخفيف من الإضافة يقال: ضافه اذا كان له ضيفا واضافه وضيّفه أنزله ،وجعله ضيفا له ، وحقيقة ضاف مال اليه من ضاف السهم عن الغرض)([٢٦])وقوله تعالى:((**فَأَبَوْا أَن يُضَيِّفُوهُمَا**)) أي رفضوا أن يطعموهما.([٢٧]) قال قتادة (رحمه الله):(شر القرى التي لا تضيف الضيف ، ولا تعرف لابن السبيل حقه)([٢٨])

(وكان الطلب منهما لفاقة عذرا فيها ،والمنع من أهل القرية لشح اثموا فيه)([٢٩])وقد قيل عن تلك القرية:(وهي أبخل قرية ،وأبعدها عن السماء)([٣٠]) ربما كان المقصود من هذا الكلام البعد المعنوي بسبب

بخل أهلها لاسيما وأن تحديد بعد المسافة شبه مستحيل في ذلك الزمان.

وطلب الجائع للطعام من الآخرين أمر تبيحه الشرائع السماوية كلها ، بل يجب على الجائع فعل ذلك عند خوفه من الضرر الشديد على نفسه.([٣١])

(وقرأ الجمهور((**يُضَيِّفُوهُمَا**)) بفتح الضاد وشد الياء، وقرأ أبو رجاء((يضِيْفوهما))، بكسر الضاد، وسكون الياء وهي قراءة ابن محيصن ،وابن الزبير، والحسن وأبي رزين)([٣٢])

المطلب الثاني: بناء الجدار.

قال الله تعالى:{فَوَجَدَا فِيهَا جِدَارًا يُرِيدُ أَنْ يَنقَضَّ فَأَقَامَهُ}([٣٣])

قول الله تعالى:((فوجدا فيها جدارا))(الجدار والجدر بمعنى ، ومكان جدير بني حواليه جدار، وأصله الرفع. وأجدرت الشجرة طلعت ،ومنه الجدري)([٣٤])

قول الله تعالى:((يريد أن ينقض)) يقال:(نقض البناء والحبل، انتقض وتنقض)([٣٥])

قال الزجاج (رحمه الله):(الجدار لا يريد إرادة حقيقية الا ان هيئته في التهيؤ للسقوط قد ظهرت كما تظهر أفعال المريدين القاصدين فوصف بالإرادة إذ كانت الصورتان واحدة)([٣٦]) وحمل بعض أهل

العلم إرادة الجدار على المعنى المجازي كقول الناس داري تنظر الى دار فلان ،... بينما منع بعضهم من ورود المجاز في القرآن الكريم وحمله على الحقيقة كما قال النبي صلى الله عليه وسلم:((فيختم على فيه ويقال لفخذه انطق فتنطق فخذه ،ولحمه ،وعظامه بعمله ...))([٣٧])([٣٨])

(قال بعض أهل البصرة: مجاز ينقاض: أي ينقلع من أصله، ويتصدع بمنزلة قولهم: قد انقاضت السن: أي تصدعت، وتصدعت من أصلها يقال فراق كقيض السن: أي لا يجتمع أهله. وقال بعض أهل الكوفة منهم: الإنقياض: الشق في طول الحائط ،في طيّ البئر وفي سن الرجل، يقال قد انقاضت سنه إذا انشقت طولا)([٣٩])

(وقرأ الجمهور ((ينقض)) أي يسقط ، وقرأ النبي (ﷺ) فيما روي عنه ((أن ينقض)) بضم الميم ،وتخفيف الضاد وهي قراءة أبي ، وقرأ علي بن أبي طالب رضي الله عنه وعكرمة ((أن يناقص))، بالصاد غير منقوطة بمعنى ينشق طولا... وقرأ ابن مسعود والأعمش ((يريد لينقض))([٤٠])ومعنى كلمة ((ينقض)) يسقط بسرعة.([٤١])(يقال: انقض الحائط إذا وقع ، وانقض الطائر إذا هوى من طيرانه فسقط على شيء)([٤٢])

قول الله تعالى:((فأقامه)) في كيفية اقامة الجدار قولان هما:

الأول: انه هدمه ثم قعد يبنيه بصورة أعتيادية فأقامه كما كان.([٤٣])
ونسب هذا القول الى ابن عباس (رضي الله عنهما)([٤٤]) ويؤيده ما ذكر أبو بكر الأنباري عن ابن عباس عن أبي بكر عن رسول الله (ﷺ) انه قرأ:((فوجدا فيها جداراً يريد ان ينقض فهدمه ثم قعد يبنيه))([٤٥])

والثاني: انه مسحه بيده فقام عن طريق خرق العادة ([٤٦]) ،ونسب هذا القول الى أبي بن كعب ([٤٧]) ، وسعيد بن جبير (رضي الله عنهما) ([٤٨]) قال القرطبي (رحمه الله) عن القول الثاني:(وهو الأشبه بأفعال الأنبياء عليهم الصلاة والسلام والأولياء)([٤٩]) ويؤيده ما (وَرُوِيَ عَنْ أُبَيِّ بْنِ كَعْبٍ عَنِ النَّبِيِّ (ﷺ)((فَقَالَ الْخَضِرُ بِيَدِهِ فَأَقَامَهُ))([٥٠])

بينما قال الطبري (رحمه الله):(وجائز ان يكون كان ذلك بإصلاح بعد هدم ،وجائز ان يكون كان برفع له منه بيده فاستوى بقدرة الله)([٥١])

وقد وردت أقول تبين طول وسمك وعرض ذلك الجدار منها:

أولا: قول وهب (رحمه الله):(كان جداراً طوله في السماء مائة ذراع)([٥٢])

ثانيا: قول القرطبي (رحمه الله) :(وفي بعض الاخبار :ان سمك ذلك الحائط كان ثلاثين ذراعا بذراع ذلك القرن، وطوله على وجه الأرض خمسمائة ذراع، وعرضه خمسون ذراعا، فأقامه الخضر)([٥٣])

ثالثا: قول أبي السعود(رحمه الله):(قيل: كان سمكه مائة ذراع)([٥٤])

رابعا: قول صديق خان(رحمه الله):(طوله مائة ذراع ، وعرضه خمسون ذراعا ، وامتداده على وجه الأرض خمسمائة ذراع)([٥٥])

يبدو لي أن حجم الجدار مبالغ فيه لا سيما مع قول القرطبي في (بعض الأخبار)، وقول أبي السعود (قيل) وهو ان صح ما ذكر فهو سور لحصن وليس جداراً لدار ، ولا أدري ما هو مبرر تلك المبالغة ولكن هذه الأقوال تجعل القول بإعادة بنائه عن طريق خرق العادة وهو قول أبي بن كعب ، وسعيد بن جبير (رضي الله عنهما) مرجحا وإلا لاحتاج الخضر(عليه السلام) مدة زمنية طويلة جدا لإعادة بنائه ولو استعان بموسى عليه السلام على قول السدي (رحمه الله) .

المطلب الثالث: اعتراض موسى عليه السلام.

قال الله تعالى على لسان موسى عليه السلام:{قَالَ لَوْ شِئْتَ لاَتَّخَذْتَ عَلَيْهِ أَجْرًا}([٥٦])

قول الله تعالى:((لو شئت لاتخذت))(واختلف القراء في قراءة ذلك ،فقرأته عامة قراء أهل المدينة ،والكوفة ((لو شئت لتخذت عليه أجرا)) على التوجيه منهم له إلى أنه لافتعلت من الأخذ، وقرأ ذلك بعض أهل البصرة ((لو شئت لتخذت بتخفيف التاء وكسر الخاء، وأصله: لافتعلت، غير أنهم جعلوا التاء كأنها من اصل الكلمة، ولان الكلام عندهم في فعل ويفل من ذلك: تخذ فلان كذا يتخذه تخذا، وهي لغة فيما ذكر لهذيل)([٥٧])

ونسبت قراءة (لتخذت) الى ابن كثير([٥٨]) وأبي عمرو([٥٩])،ونسبها ابن عطية الى ابن مسعود والحسن وقتادة (رضي الله عنهم) فضلا عمن ذكر سابقا([٦٠]) ومعنى القراءتين واحد.([٦١])

قول الله تعالى:((عليه أجرا))(الأجر الثواب ،وأجره الله من باب ضرب ونصر ،وآجره بالمد إيجارا مثله، والأجرة الكراء تقول: استأجرت الرجل فهو يأجرني) ([٦٢])(وآجرني فلان داره فاستأجرتها، وهو مؤجر ،ولا تقل مؤاجر)([٦٣])

قال الطبري (رحمه الله) :(يقول موسى لصاحبه :لو شئت لم تقم لهؤلاء القوم جدارهم حتى يعطوك على إقامتك أجراً. فقال بعضهم انما عنى موسى بالأجر الذي قال له

((لو شئت لاتخذت عليه أجرا)) القرى: أي حتى يقرونا فإنهم قد أبوا أن يضيفونا

وقال آخرون بل عنى بذلك العوض، والجزاء على اقامته الحائط المائل)([٦٤])وقال الفراء(رحمه الله):(لو شئت لم تقمه حتى يقرونا)([٦٥])،وخصص السمرقندي (رحمه الله) أكثر فقال:(أي جعلاً خبزا تأكله)([٦٦])

وانما قال موسى (عليه السلام) ما قال لأن الخضر (عليه السلام) فعل فعلا يستحق عليه أجرا.([٦٧]) وفي هذا الكلام إنكار على عدم أخذ الأجرة

،وبيان ان الصواب كان في أخذها([٦٨]) لأن الخضر(عليه السلام) كان محتاجا الى أخذ الأجرة لشراء الطعام وغيره.([٦٩])

قال أبو السعود (رحمه الله) في تفسير الآية:(تحريضا له على أخذ الجعل لينتعشا به ، أو تعريضا بأنه فضول لما في لو من النفي كأنه لما رأى الحرمان ، ومساس الحاجة ، واشتغاله بما لا يعنيه لم يتمالك الصبر)([٧٠])

قال المظهري (رحمه الله):(فيه دليل على انه أقام الجدار يعني بناه بمشقة حيث يجوز عليه أخذ الأجر ولو أقامه بمعجزة لما جاز له أخذ الأجر)([٧١]) ومع أنني لا أعرف سبب عدم جواز أخذ الأجرة إن كان العمل بخرق العادة فإن في هذا الكلام ترجيح لقول عبدالله بن عباس (رضي الله عنهما) أن بناء الجدار كان عملا اعتياديا ولم يكن بخرق العادة.(ورد في تفسير هذه الآية أن الله جعل هذه الأمثلة التي وقعت لموسى مع الخضر، حجة على موسى وعجبا له ،وذلك أنه لما أنكر أمر خرق السفينة، نودي يا موسى أين كان تدبيرك هذا وأنت في التابوت مطروحا في اليم، فلما أنكر أمر الغلام، قيل له اين إنكارك هذا من وكزك للقبطي وقضائك عليه؟ فلما أنكر إقامة الجدار نودي أين هذا من رفعك حجر البير لبنات شعيب دون أجر؟)([٧٢])

المبحث الثاني: تفسير الآية الثانية والثمانين.

المطالب الأول: حقيقة الكنز.

قال الله تعالى:{وَأَمَّا الْجِدَارُ فَكَانَ لِغُلاَمَيْنِ يَتِيمَيْنِ فِي الْمَدِينَةِ وَكَانَ تَحْتَهُ كَنزٌ لَّهُمَا}(٧٣)

قول الله تعالى:((**وَأَمَّا الْجِدَارُ فَكَانَ لِغُلاَمَيْنِ**))

(الغلام معروف وجمعه غلمة. ويقال غلام بين الغلومة والغلومية والأنثى غلامة)(٧٤)و(الغلام: الطار الشارب، ولما كان من بلغ هذا الحد كثيرا ما يغلب عليه الشبق قيل للشبق غلمة. ويطلق الغلام على الرجل مجازاً باسم ما كان عليه، كما يقال للصغير شيخ مجازاً باسم ما يؤول اليه)(٧٥)وفي تفسير مقاتل (رحمه الله) ان أسم الغلامين كان أصرم وصريم.(٧٦) وقال الماوردي (رحمه الله):(زعم مقاتل أن اسم الغلامين صرم وصريم)(٧٧) فلم يذكر الهمزة.

قول الله تعالى:((**يَتِيمَيْنِ**))(اليتيم جمعه أيتام ويتامى وقد يتم الصبي بالكسر يتما بضم الياء ،وفتحها مع سكون التاء فيهما ،واليتم في الناس من قبل الأب ،وفي البهائم من قبل الأم)(٧٨)و(اليتيم: هو

المنفرد عن الأب، لأن نفقته عليه لا على الأم، وفي البهائم: اليتيم: هو المنفرد عن لأم، لأن اللبن والأطعمة منها)([٧٩])

وفي الكلام الأخير تعليل لكون اليتم في البشر بفقد الأب ،وفي البهائم بفقد الأم إلا ان ذلك لا يمنع من اطلاق اسم اليتيم على من فقد أحد أبويه ،أو كلاهما ؛ لذلك يقال: يتيم الأب ،أو الأم ،أو الأبوين.

قول الله تعالى:((**فِي الْمَدِينَةِ**))

يقال:(مدن بالمكان أقام به وبابه دخل ،ومنه المدينة وجمعها مدائن بالهمزة ومدن ومدن مخففا ومثقلا. وقيل: من دينت أي ملكت .وفلان مدن المدائن تمدينا كما يقال مصر الأمصار)([٨٠]) وفي تغاير لفظ القرية والمدينة قال الخطيب الشربيني (رحمه الله) (ولما كانت القرية لا تنافي التسمية بالمدينة وكان التعبير بالقرية أولا أليق عبر بها لأنها مشتقة من معنى الجمع فكان اليق بالذم في ترك الضيافة، ولما كانت المدينة بمعنى محل الإقامة عبر بها فقال ((في المدينة)) فكان التعبير بها اليق للإشارة به إلى ان الناس كانوا يعملون فيها فينهدم الجدار وهم مقيمون فيأخذون الكنز)([٨١])

قوله تعالى ((**وَكَانَ تَحْتَهُ كَنزٌ لَّهُمَا**))

يقال:(كنز: يقال: كنز الانسان مالا يكنزه)([٨٢])(والكنز اسم للمال الذي يكنزه، ولما يحرز به المال. وكنزت البر في الجراب فاكتنز.

وشددت كنز القربة، أي: ملائتها جدا)([٨٣]) و(الكنز المال المدفون وقد كنزه من باب ضرب... واكتنز الشيء اجتمع وامتلأ)([٨٤])

وللكنز في الاصطلاح تعاريف منها:

أ . (الكنز: هو المال الموضوع في الأرض)([٨٥])

ب . (الكنز: جمع المال بعضه على بعض وادخاره. وقيل المال المدفون. وقد صار في الدين اسم لكل مال لم يخرج منه الواجب وان لم يكن مدفونا)([٨٦])

وقد انقسم العلماء في حقيقة ذلك الكنز الى قسمين:

القسم الأول: قال ان الكنز كان علما، ومن أبرز من قال بذلك: عبدالله بن عباس([٨٧])،والضحاك ([٨٨])،ومجاهد([٨٩])

،وسعيد بن جبير([٩٠])(رضي الله عنهم).

وقد رد هذا القول عدد من العلماء منهم:

الطبري إذ قال (رحمه الله):(وأولى القولين في ذلك بالصواب :القول الذي قاله عكرمة ؛لأن المعروف من كلام العرب أن الكنز أسم لما يكتنز من مال ، وان كان كل ما كنز فقد وقع عليه أسم كنز فإن التأويل مصروف الى الأغلب من استعمال المخاطبين بالتنزيل، مالم يأت دليل يجب من أجله صرفه الى غير ذلك)([٩١])

وقال الزجاج (رحمه الله) (والمعروف في اللغة أن الكنز إذا أفرد فمعناه المال المدفون والمدخر ... والكنز هنا بالمال أشبه ،لأن العلم لا يكاد

يتعلم إلا بمعلم ،والمال لا يحتاج ان ينتفع فيه بغيره، وجائز ان يكون الكنز كان مالا مكتوب فيه علم لأنه قد روي انه كان لوحا من ذهب عليه مكتوب (لا اله الا الله محمد رسول الله) وهذا مال وعلم عظيم)([٩٢])

وقال أبو بكر الأصم (رحمه الله) (لا يحتمل أن يكون علما ، لأن العلم ما يعلمه العلماء ويشترك الناس فيه ؛ فلا يحتمل ان يحفظ ذلك لهما دون الناس ، فإن ثبت حفظ ما روي في الخبر فهو مال وعلم)([٩٣])

القسم الثاني: قال ان الكنز كان مالا ،ومن أبرز من قال بذلك: عكرمة ([٩٤])،والحسن([٩٥])،وقتادة([٩٦])(رضي الله عنهم) .وقد قال بعضهم ان ذلك المال كان ذهبا.([٩٧]) وقال آخرون ذهبا وفضة([٩٨]).

ويؤيد هذا القول ماري عن أبي الدرداء (رضي الله عنه) عن النبي (ﷺ):((كان ذهبا وفضة))([٩٩])وقد أدخر ذلك الرجل الصالح المال لولديه وكان ذلك جائزا في شريعتهم.

قال قتادة (رحمه الله):(فلا يقول رجل ما بال الكنز أحل لمن قبلنا وحرم علينا فإن الله يحل من أمره ما شاء على أمة ويحرم ما شاء على أمة)([١٠٠])

وقال أبو الدرداء (رضي الله عنه):(أحلت لهم الكنوز وحرمت عليم الغنائم، وأحلت لنا الغنائم وحرمت علينا الكنوز)([١٠١])

وقد وردت روايات تبين ان الكنز كان لوحاً من ذهب مكتوبا عليه علم ([١٠٢]) واختلفت في الذي كان مكتوبا عليه ومنها ما قاله الحسن (رحمه الله):(بسم الله الرحمن الرحيم عجبت لمن يؤمن كيف يحزن، عجبت لمن يوقن بالموت كيف يفرح، عجبت لمن يعرف الدنيا وأهلها ،كيف يطمئن اليها، لا اله الا الله محمد رسول الله)([١٠٣])

المطلب الثاني: صلاح الآباء والاجداد.

قال اللّه تعالى:﴿وَكَانَ أَبُوهُمَا صَالِحًا﴾([١٠٤])

(الصلاح ضد الفساد وبابه دخل ... والاصلاح ضد الافساد...والاستصلاح ضد الاستفساد)([١٠٥])(وفلان من الصلحاء، ومن أهل الصلاح. وتقول :كيف لا يكون من أهل الصلاح، من هو من أهل صلاح؛ وهو من أسماء مكة شرفها الله تعالى)([١٠٦])

والصالح اصطلاحا هو:(الخالص من كل فساد)([١٠٧])

والصالح:(عرفا: القائم بما وجب عليه من حقوق الحق والخلق).([١٠٨])

قال ابن عباس(رضي الله عنه):(حفظا بصلاح أبيهما ،وما ذكر منهما صلاح)([١٠٩]) ويفهم من هذا القول ان سعي الخضر(رضي الله عنه) في اقامة الجدار كان مراعاة لليتيمين بسبب صلاح ابيهما.([١١٠])

وقد ذهب أغلب المفسرين الى ان بين اليتيمين وبين جدهما الصالح سبعة آباء.([١١١])

وذهب البعض الى انه أبيهما العاشر.([١١٢]) وقال آخرون: إلى أن ظاهر اللفظ والمتبادر منه انه والدهما الأدنى.([١١٣]) ولكنهم أجمعوا من خلال أقوالهم على كون حفظ الكنز كان ببركة أحد الآباء.

وكـــــــــــــــــــان اســـــــــــــــــــــم أب اليتيمين:(كاشـح)([١١٤])،أو(كاشـخ)([١١٥])،أو(كاسـح)([١١٦])،واسـم أمهمـا رهنـا([١١٧])وهـذا الرجـل كـان مـن الأتقيـاء([١١٨]) وكـان سـياحا فـي الأرض.([١١٩])

وقد كان هذا العبد الصالح موضع ثقة الناس يضعون أماناتهم عنده فيقوم بحفظها ([١٢٠]) وهذا الكلام مناف لما ذكر من كونه سياحا في الأرض. والسبب في حفظ كنز اليتيمين أن أباهما كان يحفظ ودائع الناس عندما كانوا يضعونها عنده فحفظ الأمانة من صفات المؤمنين الصالحين والجزاء من جنس العمل. وقد وردت في هذا الموضع بعض أقوال السلف التي تدور في فلك تفسير هذا المقطع من الآية ومنها على سبيل المثال لا الحصر:

أ . قول محمد بن المنكدر (رحمه الله):(ان الله عز وجل ليحفظ بالرجل الصالح ولده وولد ولده ،وعشيرته التي هو فيها، والدويرات حولها، فما يزالون في حفظ الله وستره)([١٢١])

ب . وورد عن سعيد بن المسيب (رضي الله عنه) انه كان إذا رأى أبنه قال:(أي بني لأزيدن في صلاتي من أجلك رجاء ان أحفظ فيك ويتلو هذه الآية)([١٢٢])

وتتجلى فكرة هذه الأقوال في في هذه القصة وهي:عن يحيى بن اسماعيل بن كهيل (رحمه الله) قال:(كانت لي أخت أسن مني فاختلطت وذهب عقلها، وتوحشت، وكانت في غرفة في أقصى سطوحنا، فمكثت بذلك بضع عشرة سنة، وكانت مع ذهاب عقلها تحرص على الصلاة والطهور .فبينما أنا نائم ذات ليلة إذ باب بيتي يدق في منتصف الليل، فقلت :من هذا ؟ قالت: بحة .قلت: أختي قلت: أختك. فقلت لبيكِ ،وقمت ففتحت الباب فدخلت ولا عهد لها بالبيت منذ أكثر من عشرة سنين فقلت لها: يا أختاه خيراً؟ قالت: خير أتيت الليلة فقيل: السلام عليك يا بحة ،فقلت :وعليك السلام، فقيل: أن الله قد حفظ أباكِ اسماعيل بن سلمة بن كهيل بسلمة جدك ،وحفظك بأبيكِ اسماعيل فإن شئتِ دعوت الله لكِ فأذهب ما بكِ، وإن شئت صبرت ولكِ الجنة فإن أبا بكر وعمر قد تشفعا لكِ الى الله عز وجل بحب أبيك وجدكِ إياهما ،فقلت : إن كان لا بد من اختيار أحدهما فالصبر على ما أنا فيه والجنة فإن الله عز وجل واسع لخلقه لا يتعاظمه شيء ، إن يشاء يجمعهما لي فعل. فقالت: فقيل لي: قد

جمعهما الله عز وجل لكِ ورضي عن أبيكِ وجدكِ بحبهما أبا بكر عمر قومي فانزلي. قال: فأذهب الله ما بها)([١٢٣])

وفي مقابل هذه الصورة المشرقة من الحديث عن بركة الصالحين وفضلهم ومنزلتهم الرفيعة، أورد صورة مظلمة تمثل انحراف الفرق الضالة عن الإقرار بفضل الصالحين وهي متجسدة في هذه الرواية:(عن الحسن بن علي انه قال لبعض الخوارج في كلام جرى بينهما: بم حفظ الله مال الغلامين؟ قال: بصلاح أبيهما. قال فأبي وجدي خير منه. قال: قد أنبأنا الله أنكم قوم خصمون)([١٢٤]) لقد امتنع الخارجي المنحرف عن الإقرار بفضل جد الحسن وهو النبي (ﷺ) وأبيه وهو الإمام علي (رضي الله عنهما) بعد أن أقام عليه الحجة من القرآن الكريم وتهرب من العمل بدلالتها!

وأختم هذا المطلب بقول المظهري(رحمه الله):(وفي الآية دليل على أنه حق على المؤمنين السعي ، والرعاية لذريات الصلحاء مالم يصدر منهم طغيان وكفر)([١٢٥]).

المطلب الثالث: إرادة اللّه تعالى

قال الله تعالى:{فَأَرَادَ رَبُّكَ أَنْ يَبْلُغَا أَشُدَّهُمَا وَيَسْتَخْرِجَا كَنزَهُمَا رَحْمَةً مِّن رَّبِّكَ وَمَا فَعَلْتُهُ عَنْ أَمْرِي ذَلِكَ تَأْوِيلُ مَا لَمْ تَسْطِع عَّلَيْهِ صَبْرًا}([١٢٦])

قوله تعالى:((**فَأَرَادَ رَبُّكَ**))(أي مالكك ومدبر أمورك ففي إضافة الرب الى ضمير موسى (عليه الصلاة والسلام) دون ضميرهما تنبيه له (عليه الصلاة والسلام) على تحتم كمال الانقياد والاستسلام لأرادته سبحانه)([١٢٧])

قوله تعالى:((**أَنْ يَبْلُغَا**)) أي: الغلامان)([١٢٨]) يقال:(بلغ المكان وصل اليه وكذا اذا شارف عليه ...وبلغ الغلام أدرك وبابهما دخل)([١٢٩])قال المناوي (رحمه الله):(البلاغ كالبلوغ الانتهاء إلى أقصى المقصد ،والمنتهى زمانا أو مكانا أو أمرا من الأمور المقدرة، وقد يعبر عن المشارفة وإن لم يصله)([١٣٠]) قال ابن عباس (رضي الله عنه):(ان يكبرا ويعقلا)([١٣١])

((**أَشُدَّهُمَا**))(الأشد يختلف فأشد الغلام أن يشتد خلقه ويتناهى في النبات...واشد الرجل: الإكتهال، وان يشتد رأيه وعقله)([١٣٢]) وهو بلوغ مرحلة الحلم واكتمال الرأي.([١٣٣]) ورد في كتاب العين:(الأشد: مبلغ الرجل من الحنكة والمعرفة)([١٣٤])

واختلف في السن التي يبلغ بها الانسان أشده على أقوال منها الأول: ثماني عشرة سنة([١٣٥])، والثاني: ثلاثون سنة ([١٣٦])، والثالث: خمس وثلاثون سنة ([١٣٧])، والرابع:

ست وثلاثون ([١٣٨])، والخامس: ثمان وثلاثون ([١٣٩]) ،والسادس: أربعون سنة ([١٤٠]) ،و رجحه بعض المفسرين.([١٤١]) مستدلا بقوله تعالى:((حتى اذا بلغ اشده وبلغ اربعين سنة ...)) الآية.([١٤٢])

قوله تعالى:((**وَيَسْتَخْرِجَا كَنزَهُمَا**)) أي: كاملا من تحت ذلك الجدار ولولا فعل الخضر (عليه السلام) لسقط الجدار قبل اقتدار الغلامين على حفظ مالهما ، وتنميته .([١٤٣]) وبذلك ينتفعان به وينفعان عباد الله الصالحين.([١٤٤])

قوله تعالى:((**رَحْمَةً مِّن رَّبِّكَ**)) والمقصود انه فعل هذه الافعال ليظهر رحمة الله تعالى([١٤٥]) بالغلامين خاصة.(ونصبت ((رحمة)) أي فعلنا ذلك رحمة ، ويجوز أن يكون على المصدر بمعنى رحمهما بذلك رحمة)([١٤٦])

قال الزجاج (رحمه الله):((رحمة منصوب على وجهين: أحدهما قوله:((فأراد ربك)) وأردنا ما ذكرنا رحمة أي للرحمة، أي فعلنا ذلك رحمة كما تقول: انقذتك من الهلكة رحمة بك. ويجوز ان يكون ((رحمة)) منصوبا على المصدر لأن معنى ((فاراد ربك ان يبلغا اشدهما ويستخرجا كنزهما)) رحمهما الله بذلك. وجميع ما ذكر من

قوله ((فأردت ان اعيبها)) ومن قوله:((فأردنا أن يبدلهما ربهما)) معناه رحمهما الله رحمة)([١٤٧])

قوله تعالى:((**وَمَا فَعَلْتُهُ عَنْ أَمْرِي**)) يدل على انه فعل ما فعل بوحي من الله تعالى ([١٤٨]) قال قتادة (رحمه الله):(وكان عبدا مأمورا ،فمضى لأمر الله)([١٤٩]) وهذا الكلام دليل على نبوة الخضر (عليه السلام)([١٥٠]) قال ابن عباس (رضي الله عنه):(انكشف لي من الله تعالى علم ،فعملت به)([١٥١])

وقد أختلف العلماء فيه فقال بعضهم هو نبي بينما ذهب الآخرون إلى كونه عبد صالح([١٥٢]) ويرجح نبوته ما فعله من أفعال؛(لأن الإقدام على تنقيص أموال الناس وإراقة دمائهم لا يجوز إلا بالوحي والنص القاطع)([١٥٣])

قوله تعالى:((**ذَلِكَ تَأْوِيلُ**)) تفسير ما يئول الشيء...وآل رجع وبابه قال يقال)([١٥٤])

قال المناوي (رحمه الله) التأويل:(رد الشيء إلى الغاية المرادة منه قولا كان أو فعلا)([١٥٥]) أي تفسير([١٥٦])(ما تئول اليه وترجع الأفعال التي لم تسطع على ترك مسألتك إياي عنها، وانكارك لها صبرا)([١٥٧])

قوله تعالى:((**مَا لَمْ تَسْطِع**)) قرأ بعض القراء ((تستطع)) وقرأ الجمهور ((تسطع))([١٥٨]) و(تستطيع وتسطع بمعنى واحد يقال: اسطاع واستطاع)([١٥٩])

((**عَلَيْهِ صَبْرًا**))عن أبي بن كعب قال: كان رسول الله صلى الله عليه وسلم ((إذا دعا لأحد بدا بنفسه وقال:((رحمة الله علينا وعلى موسى فلو كان صبر لقص الله علينا من خبرهما))([١٦٠])

الخاتمة وأهم النتائج.

في ختام هذا البحث توصلت الى عدد من النتائج وقد كان من أهمها:

١. وردت في بعض التفاسير معلومات غير ضرورية كاسم القرية التي رفضت ضيافة موسى والخضر (عليهما السلام) ولكن المفسرين ذكروها لإعطاء صورة متكاملة لتفسير الآية، وللإجابة على سؤال ربما يطرح عن اسم تلك القرية.

٢. القول بوجود المجاز في القرآن الكريم يجيب على كثير من الاسئلة ،و يوضح بعض ما يشكل فهمه كما ورد في توجيه قوله تعالى:((يريد أن ينقض)).

٣. اعتراض الخضر على موسى (عليهما السلام) في عدم أخذ الأجرة على بناء الجدار ؛ يؤيده ما هو معروف في الشريعة الاسلامية من أن كل من يبذل جهدا في عمل نافع فهو يستحق عليه أجراً.

٤. المعروف من كلام العرب أن الكنز هو المال المكنوز ،والقول بذلك لا يقلل من أهمية الكنز ؛لأن المال ضروري جدا لإداء كثير من الطاعات الفردية ،والجماعية.

٥. ذكر المفسرون (رحمهم الله) أن حفظ الكنز كان بصلاح أبيهما مع انه لم يذكر من اليتيمين صلاح وهذا ربما يصلح للاستشهاد في اثبات القول بالجاه.

٦. نفذ الخضر (عليه السلام) إرادة الله عز وجل وهي نافذة برضا من رضي ،وسخط من سخط وهو ما يجب على كل مسلم من السعي لتنفيذ ما يريده الله تعالى منه.

٧. إن على طالب العلم ألا يتعجل في الاعتراض على معلمه ؛إذا شاهد شيئا مخالفاً للشريعة في ظاهر الأمر بل عليه أن ينتظر حتى تتجلى له الحقيقة ، أو يسأل عن ذلك مع حفظ الأدب ،وحسن الخطاب مع من يعلمه.

الهوامش

[١] . سورة الكهف: من الآية:٧٧.

[٢] . السراج المنير في الإعانة على معرفة بعض معاني كلام ربنا الحكيم الخبير: لشمس الدين، محمد بن أحمد الخطيب الشربيني الشافعي (المتوفى: ٩٧٧هـ): مطبعة بولاق (الأميرية) ، القاهرة :١٢٨٥ هـ:٢/٣٩٥.

[٣] . قرية: قال ابن فارس رحمه الله:(واستقريت هذه الأرض قرية قرية. والقري: الماء المجموع. والقرية معروفة. والجمع قرى مثل كسوة وكسى) مجمل اللغة : لابن فارس :أحمد بن فارس بن زكرياء القزويني الرازي، أبو الحسين (المتوفى: ٣٩٥هـ) دراسة وتحقيق: زهير عبد المحسن سلطان ، مؤسسة الرسالة ، بيروت ،ط٢ ، ١٤٠٦ هـ - ١٩٨٦ م:١/٧٥٠.

[٤] . ينظر: المحرر الوجيز في تفسير الكتاب العزيز: لأبي محمد عبد الحق بن غالب بن عبد الرحمن بن تمام بن عطية الأندلسي المحاربي (المتوفى: ٥٤٢هـ) تحقيق: عبد السلام عبد الشافي محمد : دار الكتب العلمية ،بيروت، ط: ١ - ١٤٢٢ هـ:٣/٥٣٣ ،والجامع لأحكام القرآن: أبو عبد الله محمد بن أحمد بن أبي بكر بن فرح الأنصاري الخزرجي شمس الدين القرطبي (المتوفى: ٦٧١هـ) تحقيق: أحمد البردوني وإبراهيم أطفيش: دار الكتب المصرية ، القاهرة، ط: ٢، ١٣٨٤هـ - ١٩٦٤ م: ١١/٢٤ ،والتفسير المظهري: محمد ثناء الله المحقق: غلام نبي التونسي: مكتبة الرشدية الباكستان، ١٤١٢ هـ:٦/٥٥.

[٥] . ينظر: بحر العلوم : أبو الليث نصر بن محمد بن أحمد بن إبراهيم السمرقندي (المتوفى: ٣٧٣هـ):٢/٣٥٧ ، والكشف والبيان عن تفسير القرآن : أحمد بن محمد بن إبراهيم الثعلبي، أبو إسحاق (المتوفى: ٤٢٧هـ) تحقيق: الإمام أبي محمد بن عاشور مراجعة وتدقيق: الأستاذ نظير الساعدي دار إحياء التراث العربي، بيروت - لبنان ،ط:١، ١٤٢٢، هـ - ٢٠٠٢ م:٦/١٨٥ ،والوسيط في تفسير القرآن المجيد : أبو الحسن علي بن أحمد بن محمد بن علي الواحدي، النيسابوري، الشافعي (المتوفى: ٤٦٨هـ) تحقيق وتعليق: الشيخ

عادل أحمد عبد الموجود، وآخرون ،قدمه وقرظه: الأستاذ الدكتور عبد الحي الفرماوي : دار الكتب العلمية، بيروت – لبنان، ط١، ١٤١٥ هـ – ١٩٩٤ م:١٦٠/٣، ومفاتيح الغيب التفسير الكبير: أبو عبد الله محمد بن عمر بن الحسن بن الحسين التيمي الرازي الملقب بفخر الدين الرازي خطيب الري (المتوفى: ٦٠٦هـ): دار إحياء التراث العربي ، بيروت،ط٣ ، ١٤٢٠ هـ:٤٨٧/٢١.

[٦] . ينظر: النكت والعيون : لأبي الحسن علي بن محمد بن محمد بن حبيب البصري البغدادي، الشهير بالماوردي (المتوفى: ٤٥٠هـ) تحقيق: السيد ابن عبد المقصود بن عبد الرحيم: دار الكتب العلمية ، بيروت . لبنان:٣٣٠/٣.

[٧] . ينظر: الكشف والبيان: للثعلبي:١٨٥/٦.

[٨] . ينظر: السراج المنير: للشربيني:٣٩٥/٢،وجامع البيان في تأويل القرآن : محمد بن جرير بن يزيد بن كثير بن غالب الآملي، أبو جعفر الطبري (المتوفى: ٣١٠هـ) تحقيق: أحمد محمد شاكر، مؤسسة الرسالة ،ط١، ١٤٢٠ هـ – ٢٠٠٠ م:٧٨/١٨ إذ ذكره الطبري ولم ينسبه لأحد
، ومفاتيح الغيب: للرازي:٤٨٧/٢١.

[٩] . ينظر: الجامع لأحكام القرآن: للقرطبي:٢٤/١١.

[١٠] . ينظر: الوسيط: للواحدي:١٦٠/٣،والمحرر الوجيز: لأبن عطية: ٥٣٣/٣،والجامع لأحكام القرآن: للقرطبي:٢٤/١١.

[١١] . ينظر: المحرر الوجيز: لابن عطية:٥٣٣/٣ ،والجامع لأحكام القرآن: للقرطبي:٢٤/١١.

[١٢] . ينظر: السراج المنير: للشربيني:٣٩٥/٢، والتفسير المظهري: لمحمد ثناء الله:٥٥/٦.

[١٣] . ينظر: المحرر الوجيز: لابن عطية:٥٣٣/٣.

[١٤] . ينظر: النكت والعيون: للماوردي:٣٣٠/٣.

[١٥] . ينظر: تفسير المظهري: لمحمد ثناء الله:٥٥/٦.

[١٦] . ينظر: السراج المنير: للشربيني: ٣٩٥/٢ والتفسير المظهري : لمحمد ثناء الله:٥٥/٦.

[١٧] . التسهيل لعلوم التنزيل: أبو القاسم، محمد بن أحمد بن محمد بن عبد الله، ابن جزي الكلبي الغرناطي (المتوفى: ٧٤١هـ) تحقيق: الدكتور عبد الله الخالدي، شركة دار الأرقم بن أبي الأرقم – بيروت، ط ١ ، ١٤١٦ هـ :٤٧١/١.

[١٨] . الجامع لأحكام القرآن: للقرطبي: ٢٤/١١.

[١٩] . السنن الكبرى: لأبي عبد الرحمن أحمد بن شعيب بن علي الخراساني، النسائي (المتوفى: ٣٠٣هـ) حققه وخرج أحاديثه: حسن عبد المنعم شلبي، أشرف عليه: شعيب الأرناؤوط ، قدم له: عبد الله بن عبد المحسن التركي،مؤسسة الرسالة ، بيروت، ط١، ١٤٢١ هـ - ٢٠٠١ م:١٦٥/١٠، برقم: (١١٢٤٧) وهو في مسلم أصله في حديث موسى والخضر:((... فانطلقا حتى إذا أتيا أهل قرية لئاما فطافا في المجالس فاستطعما فأبوا أن يضيفوهما ...))، المسند الصحيح المختصر بنقل العدل عن العدل إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم: لمسلم بن الحجاج أبو الحسن القشيري النيسابوري (المتوفى:

٢٦١هـ) تحقيق: محمد فؤاد عبد الباقي، دار إحياء التراث العربي ، بيروت:٤/١٨٥٠ برقم:(٢٣٨٠).

[٢٠] . سورة البقرة: من الآية:٢٤٩.

[٢١] . معجم مقاييس اللغة : أحمد بن فارس بن زكرياء القزويني الرازي، أبو الحسين (المتوفى: ٣٩٥هـ) تحقيق: عبد السلام محمد هارون، دار الفكر ، ١٣٩٩هـ - ١٩٧٩م :٣/٤١٠.٤١١.

[٢٢] . أساس البلاغة: أبو القاسم محمود بن عمرو بن أحمد، الزمخشري جار الله (المتوفى: ٥٣٨هـ) تحقيق: محمد باسل عيون السود: دار الكتب العلمية ، بيروت – لبنان ، ط ١، ١٤١٩ هـ - ١٩٩٨م:١/٦٠٤.

[٢٣] . بحر العلوم للسمرقندي:٢/٣٥٧.

[٢٤] . سورة الحجر: من الآية:٦٨.

[٢٥] . كتاب العين: أبو عبد الرحمن الخليل بن أحمد بن عمرو بن تميم الفراهيدي البصري (المتوفى:١٧٠هـ)المحقق:د:مهدي المخزومي، د:إبراهيم السامرائي، دار ومكتبة الهلال :٧/٦٧.

[٢٦] . إرشاد العقل السليم إلى مزايا الكتاب الكريم: لأبي السعود العمادي محمد بن محمد بن مصطفى (المتوفى: ٩٨٢هـ): دار إحياء التراث العربي ، بيروت:٥/٢٣٧.

[٢٧] . ينظر: جامع البيان: للطبري: ١٨/٧٨،وبحر العلوم: للسمرقندي:٢/٣٥٧.

[٢٨] . الجامع لأحكام القرآن: للقرطبي:١١/٢٥.الكشف والبيان: للثعلبي:٦/١٨٥.

[٢٩] . النكت والعيون: للماوردي: ٣/٣٣٠.

[٣٠] . المحرر الوجيز: لابن عطية: ٣/٥٣٣.

[٣١] . التسهيل لعلوم التنزيل: لابن جزي:٤٧٢/١. ،والسراج المنير: للشربيني:٣٩٦/٢.

[٣٢] . المصدر السابق.

[٣٣]. سورة الكهف: من الآية:٧٧.

[٣٤] . الجامع لأحكام القرآن: للقرطبي:٢٥/١١.قال الماوردي:(وحقيقة الجدار ما أحاط بالدار حتى يمنع منها ويحفظ بنيانها ،ويستعمل في غيرها من حيطانها مجازا) النكت والعيون: للماوردي:٣٣٥/٢.

[٣٥] . أساس البلاغة: للزمخشري:٢٩٩/٢.

[٣٦] . التفسير الوسيط: للواحدي:١٦٠/٣.

[٣٧] . صحيح مسلم: كتاب الزهد والرقائق:٢٢٧٩/٤برقم:(٢٩٦٨).

[٣٨] . ينظر: جامع البيان: للطبري:٨٠.٧٨/١٨ ،والجامع لأحكام القرآن: للقرطبي: ٢٧.٢٦/١١.

[٣٩] . جامع البيان: للطبري:١٨ /٧٨.

[٤٠] . المحرر الوجيز: لابن عطية:٥٣٤/٣.

[٤١] . ينظر: النكت والعيون: للماوردي :٣٣٠/٣،والوسيط: للواحدي:١٦٠/٣.(النقض: إفساد ما أبرمت من حبل أو بناء والنقض :البناء المنقوض، يعني اللبن إذا خرج منه)كتاب العين: للفراهيدي:٥٠/٥.

[٤٢] . الوسيط: للواحدي:١٦٠/٣.قال ابن قتيبة:(أي ينكسر ويسقط) غريب القرآن: أبو محمد عبد الله بن مسلم بن قتيبة الدينوري (المتوفى: ٢٧٦هـ) تحقيق: أحمد صقر: دار الكتب العلمية السنة: ١٣٩٨ هـ – ١٩٧٨ م:٢٧/١.

[٤٣] . الجامع الأحكام القرآن: للقرطبي:٢٧/١١.

[٤٤] . جامع البيان: للطبري :٨١/١٨،وتفسير المظهري: لمحمد ثناء الله:٥٦/٦.وقال المظهري قال السدي رحمه الله :(بل طيناَ وجعل يبني الحائط).

[٤٥] . المصدر السابق.

[٤٦] . المصدر نفسه.

[٤٧] . الوسيط: للواحدي: ١٦٠/٣،وتفسير المظهري: لمحمد ثناء الله:٥٦/٦.

[٤٨] . الجامع لأحكام القرآن: للقرطبي: ٢٧/١١،وتفسير المظهري: لمحمد ثناء الله:٥٦/٦.

[٤٩] . الجامع لأحكام القرآن: للقرطبي:٢٧/١١.

[٥٠] . الجامع المسند الصحيح المختصر من أمور رسول الله صلى الله عليه وسلم وسننه وأيامه

: لمحمد بن إسماعيل أبو عبدالله البخاري الجعفي، تحقيق: محمد زهير بن ناصر الناصر

، دار طوق النجاة،ط:١، ١٤٢٢هـ، كتاب العلم، باب ما يستحب للعالم إذا سئل أي الناس أعلم:٣٥/١ رقم الحديث: (١٢٢) وهو جزء من حديث طويل.

[٥١] . جامع البيان: للطبري: ٨١/١٨.

[٥٢] . الكشف والبيان: للثعلبي:١٨٥/٦.

[٥٣] . الجامع لأحكام القرآن: للقرطبي:٢٧/١١

[٥٤] . ارشاد العقل السليم: لأبي السعود:٢٣٧/٥.

[٥٥] . فتحُ البيان في مقاصد القرآن: أبو الطيب محمد صديق خان بن حسن بن علي ابن لطف الله الحسيني البخاري القِنَّوجي (المتوفى: ١٣٠٧هـ)عني بطبعهِ

وقدّم له وراجعه: خادم العلم عَبد الله بن إبراهيم الأنصَاري: المَكتبة العصريَّة للطبَاعة والنّشْر، صَيدَا – بَيروت، ١٤١٢ هـ – ١٩٩٢ م:٨/٨٩.

[٥٦] . سورة الكهف: من الآية:٧٧.

[٥٧] . جامع البيان: للطبري: ١٨/٨١.

[٥٨] . ينظر: بحر العلوم: للسمرقندي:٢/٣٥٧ ، والمحرر الوجيز: لابن عطية:٣/٥٣٤

[٥٩] . ينظر: بحر العلوم: للسمرقندي:٢/٣٥٧ ، والوسيط: للواحدي:٣/١٦٠، والمحرر الوجيز: لابن عطية: ٣/٥٣٤

[٦٠] . ينظر: المحرر الوجيز: لابن عطية:٣/ ٥٣٤.

[٦١] . ينظر: بحر العلوم: للسمرقندي:٢/٥٣٧.

[٦٢] . مختار الصحاح: زين الدين أبو عبد الله محمد بن أبي بكر بن عبد القادر الحنفي الرازي (المتوفى: ٦٦٦هـ)تحقيق: يوسف الشيخ محمد: المكتبة العصرية – الدار النموذجية، بيروت – صيدا،ط:٥، ١٤٢٠هـ . ١٩٩٩م :١/١٣.

[٦٣] . أساس البلاغة: للزمخشري:١/٢٢.٢١.

[٦٤] . جامع البيان: للطبري : ١٨/٨١. قال الفراء رحمه الله:(لو شئت لم تقمه حتى يقرونا فهو الأجر) الوسيط : للواحدي:٣/١٦٠.

[٦٥] . الوسيط: للواحدي :٣/١٦٠.

[٦٦] . بحر العلوم: للسمرقندي: ٢/٣٥٧.

[٦٧] . الجامع لأحكام القرآن: للقرطبي:١١/٢٧.

[٦٨] . ينظر :المحرر الوجيز: لابن عطية:٣/٥٣٤.

[٦٩] . ينظر: السراج المنير: للشربيني:٣٩٧/٢.لم يطلب الخضر عليه السلام الأجر على إقامة الجدار ؛لأن احداً لم يطلب من القيام بذلك العمل ، بل تطوع هو بذلك من تلقاء نفسه تنفيذاً لأمر الله تعالى والله أعلم.

[٧٠] . ارشاد العقل السليم: لابي السعود:٢٣٧/٥.

[٧١] . تفسير للمظهري: لمحمد ثناء الله:٥٦/٦

[٧٢] . المحرر الوجيز: لابن عطية:٥٣٣/٣.

[٧٣] . سورة الكهف : من الآية:٨٢.

[٧٤] . مختار الصحاح: للرازي:٢٩٩/١.

[٧٥] . التوقيف: للمناوي:٢٥٣/١.

[٧٦] . ينظر: تفسير مقاتل بن سليمان : أبو الحسن مقاتل بن سليمان بن بشير الأزدي البلخى (المتوفى: ١٥٠هـ)تحقيق: عبد الله محمود شحاته: دار إحياء التراث ، بيروت،ط١ ، ١٤٢٣ هـ:٥٩٩/٢.وذلك ما ذكره المظهري ونسبه الى البغوي. ينظر: تفسير المظهري: لمحمد ثناء الله:٥٩/٦.

[٧٧] . النكت والعيون: للماوردي: ٣٣٥/٢.

[٧٨] . مختار الصحاح: للرازي:١٧٨/١. قال ابن عطية رحمه الله:(هذان الغلامان صغيران بقرينة وصفهما باليتم) المحرر الوجيز: لابن عطية:٥٣٦/٣.

[٧٩] . التعريفات: للجرجاني: ٢٥٨/١.نقل المناوي عن الحرالي قوله :(اليتم: فقد الأب حين الحاجة ولذلك أثبته مثبت في الذكر الى البلوغ، والانثى الى الثيوبة لبقاء حاجتها بعد البلوغ) التوقيف :للمناوي:٣٤٦/١.

[٨٠] . مختار الصحاح: للرازي:٢٩٣/١.

[٨١] . السراج المنير: للشربيني:٣٩٨/٢.

[٨٢] . كتاب العين: للفراهيدي:٣٢١/٥.

[٨٣] . المصدر نفسه:٣٢٢/٥.

[٨٤] . مختار الصحاح: للرازي:٢٧٣/١.

[٨٥] . التعريفات: للجرجاني:١٨٧/١.

[٨٦] . التوقيف: للمناوي:٣٨٤/١.

[٨٧] . ينظر: جامع البيان: للطبري:٨٨/١٨.

[٨٨] . ينظر: تفسير مقاتل:٥٩٩/٢.

[٨٩] . ينظر: المصدر نفسه، وتفسير الثوري: أبو عبد الله سفيان بن سعيد بن مسروق الثوري الكوفي (المتوفى: ١٦١هـ) دار الكتب العلمية، بيروت – لبنان،ط١، ١٤٠٣ هـ . ١٩٨٣= م:١٧٨/١، وتفسير يحيى بن سلام : يحيى بن سلام بن أبي ثعلبة، التيمي بالولاء، من تيم ربيعة، البصري ثم الإفريقي القيرواني (المتوفى: ٢٠٠هـ) تقديم وتحقيق: الدكتورة هند شلبي : دار الكتب العلمية، بيروت – لبنان،ط١، ١٤٢٥ هـ – ٢٠٠٤ م:٢٠٠/١.

[٩٠] . تفسير الثوري :١٧٨/١، وتفسير يحي بن سلام:٢٠٠/١، وجامع البيان: للطبري:٨٩/١٨.

[٩١] . جامع البيان: للطبري:٩٠/١٨.

[٩٢] . معاني القرآن وإعرابه: إبراهيم بن السري بن سهل، أبو إسحاق الزجاج (المتوفى: ٣١١هـ) تحقيق: عبد الجليل عبده شلبي: عالم الكتب ، بيروت،ط١، ١٤٠٨ هـ – ١٩٨٨ م:٣٧٠/٣.

[٩٣] . تفسير الماتريدي (تأويلات أهل السنة): لمحمد بن محمد بن محمود، أبو منصور الماتريدي (المتوفى: ٣٣٣هـ) تحقيق: د. مجدي باسلوم : دار الكتب العلمية ، بيروت . لبنان،ط١، ١٤٢٦ هـ - ٢٠٠٥ م:٢٠٢/٧.

[٩٤] . جامع البيان: للطبري:٩١/١٨.

[٩٥] . تفسير يحيى بن سلام:٢٠٠/١.

[٩٦] . المصدر نفسه، وجامع البيان: للطبري:٩١/١٨.

[٩٧] . ينظر: بحر العلوم: للسمرقندي:٣٥٢/٢.

[٩٨] . ينظر: الكشف والبيان: للثعلبي:١٨٨/٦.

[٩٩] . سنن الترمذي : لمحمد بن عيسى بن سَوْرة بن موسى بن الضحاك، الترمذي، أبو عيسى (المتوفى: ٢٧٩هـ) تحقيق: بشار عواد معروف، دار الغرب الإسلامي - بيروت، ١٩٩٨ م. سورة الكهف:١٦٤/٥ رقم الحديث:(٣١٥٢) ،ومسند البزار المنشور باسم البحر الزخار: لأبي بكر أحمد بن عمرو بن عبد الخالق بن خلاد بن عبيد الله العتكي المعروف بالبزار (المتوفى: ٢٩٢هـ)تحقيق: محفوظ الرحمن زين الله، وعادل بن سعد، وصبري عبد الخالق الشافعي، مكتبة العلوم والحكم ، المدينة المنورة، ط ١، (بدأت ١٩٨٨م، وانتهت ٢٠٠٩م):٢١/١٠، رقم الحديث:(٤٠٨٢)، والمستدرك على الصحيحين: لأبي عبد الله الحاكم محمد بن عبد الله بن محمد بن حمدويه بن نُعيم بن الحكم الضبي الطهماني النيسابوري المعروف بابن البيع (المتوفى: ٤٠٥هـ) تحقيق: مصطفى عبد القادر عطا، دار الكتب العلمية ، بيروت، ط ١، ١٤١١ - ٤٠١/١٩٩٠:٢ رقم الحديث:(٣٣٩٧) ،والمعجم الأوسط: لسليمان بن أحمد بن أيوب بن مطير اللخمي الشامي، أبو القاسم الطبراني

(المتوفى: ٣٦٠هـ)تحقيق: طارق بن عوض الله بن محمد ، عبد المحسن بن إبراهيم الحسيني،دار الحرمين – القاهرة:١٠٨/٧ رقم الحديث: (٦٩٩٦)، ويزيد بن يوسف الصنعاني ضعيف قال الذهبي: "متروك" وإن كان حديثه أشبه بمعنى الكنز. رواه الحاكم في مستدركه وسكت عنه وتعقبه الذهبي وقال: "يزيد بن يوسف متروك"، المستدرك على الصحيحين: ٤٠١/٢.

[١٠٠] . تفسير يحيى بن سلام:٢٠٠/١.

[١٠١] . تفسير المظهري: لمحمد ثناء الله:٥٩/٦،ولقتادة قول بالمعنى نفسه في تفسير عبدالرزاق: أبو بكر عبد الرزاق بن همام بن نافع الحميري اليماني الصنعاني (المتوفى: ٢١١هـ): تحقيق: د. محمود محمد عبده، دار الكتب العلمية ، بيروت،ط١، سنة ١٤١٩هـ:٣٤٠/٤.

[١٠٢] . ينظر: جامع البيان: للطبري:٨٩/١٨ ،وتأويلات أهل السنة: للماتريدي: ٢٠٢/٧، وبحر العلوم: للسمرقندي :٣٥٩/٢.

[١٠٣] . جامع البيان: للطبري:٨٩/١٨.

[١٠٤] . سورة الكهف: من الآية:٨٢.

[١٠٥] . مختار الصحاح: للرازي:١٧٨/١.

[١٠٦] . اساس البلاغة: للزمخشري:٥٥٤/١.

[١٠٧] . التعريفات: للجرجاني:١٨٧/١، والتوقيف: للمناوي:٢١١/١.

[١٠٨] . التوقيف: للمناوي: ١/ ٢١١.

[١٠٩] . جامع البيان: للطبري: ٩١/١٨، والتفسير الوسيط : للواحدي:١٦٣.١٦٢/٣.

[١١٠] . ينظر: مفاتيح الغيب:٢١/ ٤٩٢، والسراج المنير: للشربيني: ٣٩٩/٢.

[١١١] . ينظر: الكشف والبيان: للثعلبي:٦/ ١٨٨، والهداية إلى بلوغ النهاية في علم معاني القرآن وتفسيره، وأحكامه، وجمل من فنون علومه: لأبي محمد مكي بن أبي طالب حَمّوش بن محمد بن مختار القيسي القيرواني ثم الأندلسي القرطبي المالكي (المتوفى: ٤٣٧هـ)تحقيق: مجموعة رسائل جامعية بكلية الدراسات العليا والبحث العلمي – جامعة الشارقة، بإشراف أ. د: الشاهد البوشيخي :مجموعة بحوث الكتاب والسنة – كلية الشريعة والدراسات الإسلامية – جامعة الشارقة ط١، ١٤٢٩ هـ – ٢٠٠٨ م:٦/ ٤٤٤، والنكت والعيون: للماوردي:٢/ ٣٣٦ ، والمحرر الوجيز: لابن عطية:٣/ ٥٣٧ ،ومفاتيح الغيب: للرازي:٢١/ ٤٩٢، والتسهيل لعلوم التنزيل: لابن جزي:١/٤٧٣،والجواهر الحسان في تفسير القرآن: لأبي زيد عبد الرحمن بن محمد بن مخلوف الثعالبي (المتوفى: ٨٧٥هـ) تحقيق: الشيخ محمد علي معوض والشيخ عادل أحمد عبد الموجود: دار إحياء التراث العربي ، بيروت،ط:١– ١٤١٨ هـ:٣ /٥٣٩، والسراج المنير: للشربيني:٢/ ٣٩٩، وارشاد العقل السليم: لأبي السعود:٥/ ٢٣٩ ، وتفسير المظهري: لمحمد ثناء الله:٦/٦٠.

[١١٢] . ينظر: المحرر الوجيز: لابن عطية:٣ /٥٣٧،والجواهر الحسان: للثعالبي:٣/٥٣٩.

[١١٣] . ينظر: المحرر الوجيز: لابن عطية:٣/ ٥٣٧،والتسهيل العلوم التنزيل: لابن جزي:١/٤٧٣،و الجواهر الحسان: للثعالبي: ٣/ ٥٣٩.

[١١٤] . الكشف والبيان: للثعلبي:٦ /١٨٨.

[١١٥] . النكت والعيون: للماوردي:٢/٣٣٥.

[١١٦] . السراج المنير: للشربيني:٢/٣٩٩.

[١١٧] . ينظر: المصدر السابق:٢/ ٣٣٦.

[١١٨] . ينظر: الكشف والبيان: للثعلبي:٦/ ١٨٨.

[١١٩] . ينظر: السراج المنير: للشربيني:٢/ ٣٩٩.

[١٢٠] . ينظر: مفاتيح الغيب: للرازي:٢١/٤٩٢،والسراج المنير: للشربيني:٢/ ٣٩٩.

[١٢١] . الكشف والبيان: للثعلبي:٦/ ١٨٨، وينظر: النكت والعيون: للماوردي:٢/ ٣٣٦، والسراج المنير: للشربيني: ٢/٣٩٩.

[١٢٢] . الكشف والبيان: للثعلبي:٦/١٨٨، السراج المنير: للشربيني:٢/٣٩٩، وتفسير المظهري: لمحمد ثناء الله:٦/٦٠.

[١٢٣] . الكشف والبيان: للثعلبي:٦/ ١٨٨.

[١٢٤] . مفاتيح الغيب: للرازي: ٢١/ ٤٩٢ ، والسراج المنير: للشربيني:٢/٣٩٩.

[١٢٥] . تفسير المظهري: لمحمد ثناء الله:٦/٦٠.

[١٢٦] . سورة الكهف : من الآية:٨٢.

[١٢٧] . ارشاد العقل السليم: لابي السعود:٥/٢٣٩.

[١٢٨] . ينظر: السراج المنير: للشربيني:٢/٣٩٩.

[١٢٩] . مختار الصحاح : للرازي:٣٩١.

[١٣٠] . التوقيف: للمناوي:١/٣٤٦.

[١٣١] . الوسيط: للواحدي:٣/١٦٣.

[١٣٢] . تفسير القرآن العزيز: أبو عبد الله محمد بن عبد الله بن عيسى بن محمد المري، الإلبيري المعروف بابن أبي زَمَنِين المالكي (المتوفى: ٣٩٩هـ)تحقيق: أبو عبد الله حسين بن عكاشة ، محمد بن مصطفى الكنز، الفاروق الحديثة ، مصر. القاهرة،ط١، ١٤٢٣هـ - ٢٠٠٢م:٣/٧٧.

[١٣٣] . ينظر: السراج المنير: للشربيني:٢/٣٩٩.

[١٣٤] . كتاب العين: للفراهيدي:٦/٢٤١.

[١٣٥] . تفسير القرآن العزيز: لابن أبي زمنين: ٣/٧٧.

[١٣٦] . المصدر نفسه.

[١٣٧] . المحرر الوجيز: لابن عطية :٣/٥٣٧.

[١٣٨] . المحرر الوجيز:٣/٥٣٧.

[١٣٩] . تفسير القرآن العزيز: لان أبي زمنين: ٣/٧٧.

[١٤٠] . المصدر السابق.

[١٤١] . ينظر: تفسير المظهري:٦/٦٠.وقال:(والظاهر من مذهب أبي حنيفة رحمه الله انه خمسة وعشرون سنة فانه اذا بلغ السفيه خمسة وعشرين سنة دفع عنده اليه ماله وقد قال الله تعالى ((فإن آنستم منهم رشدا فادفعوا اليهم أموالهم)).

[١٤٢] . سورة: الاحقاف من الآية:١٥.

[١٤٣] . ينظر: إرشاد العقل السليم: لأبي السعود:٥/٢٣٩.

[١٤٤] . ينظر: السراج المنير: للشربيني:٢/٣٩٩.

[١٤٥] . ينظر: مفاتيح الغيب: للرازي:٢١/٤٩٢.

[١٤٦] . تفسير القرآن العزيز: لابن أبي زمنين:٣/٧٧.

[١٤٧] . معاني القرآن واعرابه: للزجاج:٣/٣٠٧.

[١٤٨] . ينظر: المصدر نفسه.

[١٤٩] . جامع البيان: للطبري:١٨/٩١.

[١٥٠] . ينظر: التسهيل لعلوم التنزيل: لابن جزي:١/٤٧٣.

[١٥١] . الوسيط: للواحدي:٣/١٦٣.

[١٥٢] . ينظر: المحرر الوجيز: لابن عطية:٣/٥٣٧.

[١٥٣] . مفاتيح الغيب: للرازي:٢١/٤٩٢.

[١٥٤] . مختار الصحاح: للرازي:١/٢٥.

[١٥٥] . التوقيف: للمناوي:١/٨٩.

[١٥٦] . ينظر: الوسيط: للواحدي:٣/١٦٣.

[١٥٧] . جامع البيان: للطبري:١٨/٩١، وينظر: الهداية: لمكي القيسي:٦/٤٤٤٥.

[١٥٨] . ينظر: المحرر الوجيز: لابن عطية: ٣ /٥٣٧.

[١٥٩] . بحر العلوم: للسمرقندي:٢/٣٥٩.

[١٦٠] . مصنف أبن أبي شيبة:٦/٢٨،رقم الحديث:(٢٩٢٢٦) ،ومسند الإمام أحمد رواه الإمام أحمد:٣٥/٦٥،رقم الحديث:(٢١١٢٦) ،والمستدرك على الصحيحين:للحاكم:٢/٦٢٧، رقم الحديث:(٤٠٩٦)، وقال: "هذا حديث صحيح على شرط الشيخين ولم يخرجاه" وقد خرجه غيرهم الكثيرون وهو حديث صحيح وفي صحيح مسلم رواية مقاربة له.

ثبت المصادر والمراجع.

القرآن الكريم.

١. إرشاد العقل السليم إلى مزايا الكتاب الكريم: أبو السعود العمادي محمد بن محمد بن مصطفى (المتوفى: ٩٨٢هـ) دار إحياء التراث العربي، بيروت.

٢. أساس البلاغة: أبو القاسم محمود بن عمرو بن أحمد، الزمخشري جار الله (المتوفى: ٥٣٨هـ) تحقيق: محمد باسل عيون السود: دار الكتب العلمية، بيروت ـ لبنان ، ط١، ١٤١٩ هـ - ١٩٩٨م.

٣. بحر العلوم: أبو الليث نصر بن محمد بن أحمد بن إبراهيم السمرقندي (المتوفى: ٣٧٣هـ).

٤. التسهيل لعلوم التنزيل: أبو القاسم، محمد بن أحمد بن محمد بن عبد الله، ابن جزي الكلبي الغرناطي (المتوفى:٧٤١هـ) المحقق: الدكتور عبد الله الخالدي: شركة دار الأرقم بن أبي الأرقم ، بيروت ، ط١ - ١٤١٦ هـ.

٥. تفسير الثوري: أبو عبد الله سفيان بن سعيد بن مسروق الثوري الكوفي (المتوفى:١٦١هـ) دار الكتب العلمية، بيروت ـ لبنان ،ط١، ١٤٠٣ هـ ـ ١٩٨٣ م.

٦. تفسير عبدالرزاق: أبو بكر عبد الرزاق بن همام بن نافع الحميري اليماني الصنعاني (المتوفى:٢١١هـ) دار الكتب العلمية دراسة وتحقيق: د. محمود محمد عبده: دار الكتب العلمية ، بيروت، ط١، سنة ١٤١٩هـ.

٧. تفسير القرآن العزيز: أبو عبد الله محمد بن عبد الله بن عيسى بن محمد المري، الإلبيري المعروف بابن أبي زَمَنِين المالكي (المتوفى: ٣٩٩هـ) المحقق: أبو عبد الله حسين بن عكاشة – محمد بن مصطفى الكنز، الفاروق الحديثة ، مصر. القاهرة ، ط: ١، ١٤٢٣هـ – ٢٠٠٢م.

٨. تفسير الماتريدي (تأويلات أهل السنة) محمد بن محمد بن محمود، أبو منصور الماتريدي (المتوفى:٣٣٣هـ) المحقق: د. مجدي باسلوم : دار الكتب العلمية ، بيروت ـ لبنان ، ط١، ١٤٢٦ هـ – ٢٠٠٥ م.

٩. تفسير مقاتل بن سليمان: أبو الحسن مقاتل بن سليمان بن بشير الأزدي البلخى (المتوفى:١٥٠هـ) المحقق: عبد الله محمود شحاته: دار إحياء التراث، بيروت ، ط١ – ١٤٢٣ هـ.

١٠. التفسير المظهري: محمد ثناء الله المحقق: غلام نبي التونسي: مكتبة الرشدية ، باكستان: ١٤١٢ هـ.

١١. تفسير يحيى بن سلام : يحيى بن سلام بن أبي ثعلبة، التيمي بالولاء، من تيم ربيعة، البصري ثم الإفريقي القيرواني (المتوفى:٢٠٠هـ) تقديم وتحقيق: الدكتورة هند شلبي: دار الكتب العلمية، بيروت – لبنان ،ط١، ١٤٢٥ هـ – ٢٠٠٤ م.

١٢. الجامع لأحكام القرآن: أبو عبد الله محمد بن أحمد بن أبي بكر بن فرح الأنصاري الخزرجي شمس الدين القرطبي (المتوفى:٦٧١هـ) تحقيق: أحمد البردوني وإبراهيم أطفيش: دار الكتب المصرية، القاهرة ، ط٢، ١٣٨٤هـ.

١٣. جامع البيان في تأويل القرآن : محمد بن جرير بن يزيد بن كثير بن غالب الآملي ، أبو جعفر الطبري (المتوفى:٣١٠هـ) المحقق: أحمد محمد شاكر، مؤسسة الرسالة ،ط١، ١٤٢٠ هـ – ٢٠٠٠ م.

١٤. الجامع المسند الصحيح المختصر من أمور رسول الله صلى الله عليه وسلم وسننه وأيامه: لمحمد بن إسماعيل أبو عبدالله البخاري الجعفي، تحقيق: محمد زهير بن ناصر الناصر، دار طوق النجاة، ط:١، ١٤٢٢هـ.

١٥. السراج المنير في الإعانة على معرفة بعض معاني كلام ربنا الحكيم الخبير: شمس الدين، محمد بن أحمد الخطيب الشربيني

الشافعي (المتوفى: ٩٧٧هـ) مطبعة بولاق (الأميرية) ، القاهرة :١٢٨٥ هـ.

١٦. السنن الكبرى: لأبي عبد الرحمن أحمد بن شعيب بن علي الخراساني، النسائي (المتوفى: ٣٠٣هـ) حققه وخرج أحاديثه: حسن عبد المنعم شلبي، أشرف عليه: شعيب الأرناؤوط ، قدم له: عبد الله بن عبد المحسن التركي، مؤسسة الرسالة ، بيروت، ط:١، ١٤٢١ هـ - ٢٠٠١ م.

١٧. سنن الترمذي: لمحمد بن عيسى بن سَوْرة بن موسى بن الضحاك، الترمذي، أبو عيسى (المتوفى: ٢٧٩هـ) المحقق: بشار عواد معروف، دار الغرب الإسلامي ، بيروت، ١٩٩٨ م.

١٨. غريب القرآن: أبو محمد عبد الله بن مسلم بن قتيبة الدينوري (المتوفى: ٢٧٦هـ) المحقق: أحمد صقر: دار الكتب العلمية ، ١٣٩٨ هـ - ١٩٧٨ م.

١٩. فتحُ البيان في مقاصد القرآن: أبو الطيب محمد صديق خان بن حسن بن علي ابن لطف الله الحسيني البخاري القِنَّوجي (المتوفى: ١٣٠٧هـ) عني بطبعهِ وقدّم له وراجعه: خادم العلم عَبد الله بن إبراهيم الأنصَاري، المَكتبة العصريَّة للطبَاعة والنّشْر، صَيدَا - بَيروت، ١٤١٢ هـ - ١٩٩٢ م.

٢٠. كتاب العين: ابو عبد الرحمن الخليل بن أحمد بن عمرو بن تميم الفراهيدي البصري (المتوفى:١٧٠هـ) المحقق: د مهدي المخزومي، د:إبراهيم السامرائي، دار ومكتبة الهلال.

٢١. الكشف والبيان عن تفسير القرآن: أحمد بن محمد بن إبراهيم الثعلبي، أبو إسحاق (المتوفى:٤٢٧هـ) تحقيق: الإمام أبي محمد بن عاشور مراجعة وتدقيق: الأستاذ نظير الساعدي ،دار إحياء التراث العربي، بيروت – لبنان ،ط١، ١٤٢٢، هـ – ٢٠٠٢ م.

٢٢. المحرر الوجيز في تفسير الكتاب العزيز: أبو محمد عبد الحق بن غالب بن عبد الرحمن بن تمام بن عطية الأندلسي المحاربي (المتوفى:٥٤٢هـ) المحقق: عبد السلام عبد الشافي محمد : دار الكتب العلمية، بيروت ،ط١ ، ١٤٢٢ هـ.

٢٣. مجمل اللغة: لابن فارس :أحمد بن فارس بن زكرياء القزويني الرازي، أبو الحسين (المتوفى:٣٩٥هـ) دراسة وتحقيق: زهير عبد المحسن سلطان ،مؤسسة الرسالة، بيروت ،ط٢ ، ١٤٠٦ هـ – ١٩٨٦ م.

٢٤. مختار الصحاح: زين الدين أبو عبد الله محمد بن أبي بكر بن عبد القادر الحنفي الرازي (المتوفى:٦٦٦هـ) المحقق: يوسف الشيخ

محمد، المكتبة العصرية ، الدار النموذجية، بيروت – صيدا ،ط٥، ١٤٢٠هـ .١٩٩٩م.

٢٥. المستدرك على الصحيحين: لأبي عبد الله الحاكم محمد بن عبد الله بن محمد بن حمدويه بن نُعيم بن الحكم الضبي الطهماني النيسابوري المعروف بابن البيع (المتوفى: ٤٠٥هـ) تحقيق: مصطفى عبد القادر عطا، دار الكتب العلمية، بيروت، ط: ١، ١٤١١ – ١٩٩٠.

٢٦. مسند الإمام أحمد بن حنبل: لأبي عبد الله أحمد بن محمد بن حنبل بن هلال بن أسد الشيباني (المتوفى: ٢٤١هـ) المحقق: شعيب الأرنؤوط – عادل مرشد، وآخرون إشراف: د عبد الله بن عبد المحسن التركي ،مؤسسة الرسالة،ط١، ١٤٢١ هـ – ٢٠٠١ م.

٢٧. مسند البزار المنشور باسم البحر الزخار: لأبي بكر أحمد بن عمرو بن عبد الخالق بن خلاد بن عبيد الله العتكي المعروف بالبزار (المتوفى: ٢٩٢هـ) المحقق: محفوظ الرحمن زين الله، وعادل بن سعد، وصبري عبد الخالق الشافعي، مكتبة العلوم والحكم ، المدينة المنورة، ط ١، (بدأت ١٩٨٨م، وانتهت ٢٠٠٩م)

٢٨. المسند الصحيح المختصر بنقل العدل عن العدل إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم: المسلم بن الحجاج أبو الحسن القشيري

النيسابوري (المتوفى: ٢٦١هـ) المحقق: محمد فؤاد عبد الباقي، دار إحياء التراث العربي، بيروت.

٢٩. معاني القرآن وإعرابه: إبراهيم بن السري بن سهل، أبو إسحاق الزجاج (المتوفى:٣١١هـ) المحقق: عبد الجليل عبده شلبي: عالم الكتب ،بيروت ،ط١، ١٤٠٨ هـ - ١٩٨٨ م.

٣٠. المعجم الأوسط: لسليمان بن أحمد بن أيوب بن مطير اللخمي الشامي، أبو القاسم الطبراني (المتوفى: ٣٦٠هـ) المحقق: طارق بن عوض الله بن محمد ، عبد المحسن بن إبراهيم الحسيني، دار الحرمين، القاهرة.

٣١. معجم مقاييس اللغة : أحمد بن فارس بن زكرياء القزويني الرازي، أبو الحسين (المتوفى:٣٩٥هـ) المحقق: عبد السلام محمد هارون: دار الفكر ، ١٣٩٩هـ - ١٩٧٩.

٣٢. المصنف في الأحاديث والآثار: لأبي بكر بن أبي شيبة، عبد الله بن محمد بن إبراهيم بن عثمان بن خواستي العبسي (المتوفى: ٢٣٥هـ) المحقق: كمال يوسف الحوت، مكتبة الرشد ، الرياض، ط ١، ١٤٠٩.

٣٣. مفاتيح الغيب التفسير الكبير: أبو عبد الله محمد بن عمر بن الحسن بن الحسين التيمي الرازي الملقب بفخر الدين الرازي خطيب

الري (المتوفى:٦٠٦هـ): دار إحياء التراث العربي ، بيروت ،ط٣ ، ١٤٢٠ هـ.

٣٤. النكت والعيون: أبو الحسن علي بن محمد بن محمد بن حبيب البصري البغدادي، الشهير بالماوردي (المتوفى:٤٥٠هـ) المحقق: السيد ابن عبد المقصود بن عبد الرحيم، دار الكتب العلمية ،بيروت . لبنان.

٣٥. الهداية إلى بلوغ النهاية في علم معاني القرآن وتفسيره، وأحكامه، وجمل من فنون علومه: أبو محمد مكي بن أبي طالب حَمّوش بن محمد بن مختار القيسي القيرواني ثم الأندلسي القرطبي المالكي (المتوفى: ٤٣٧هـ) المحقق: مجموعة رسائل جامعية بكلية الدراسات العليا والبحث العلمي – جامعة الشارقة، بإشراف أ. د: الشاهد البوشيخي : مجموعة بحوث الكتاب والسنة – كلية الشريعة والدراسات الإسلامية – جامعة الشارقة ،ط:١، ١٤٢٩ هـ – ٢٠٠٨ م.

٣٦. الوسيط في تفسير القرآن المجيد: أبو الحسن علي بن أحمد بن محمد بن علي الواحدي، النيسابوري، الشافعي (المتوفى:٤٦٨هـ) تحقيق وتعليق: الشيخ عادل أحمد عبد الموجود، وآخرون ،قدمه

وقرظه: الأستاذ الدكتور عبد الحي الفرماوي، دار الكتب العلمية، بيروت – لبنان ،ط١، ١٤١٥ هـ – ١٩٩٤ م.