مفهوم الشخصية الجرمية والشخصية الصالحة عند الأديان والأقوام القديمة

أ.م.د. ابو طالب زايد خلف

جامعة البصرة – كلية التربية للعلوم الانسانية – قسم التاريخ

خلاصة البحث:

على الرغم من أن التقسيم العلمي للشخصيات الانسانية ظهر في العصر الحديث لدى علماء النفس والاجتماع لكن جذور هذا التقسيم للشخصيات ظهر لنا ومن خلال هذا البحث انه يمتد منذ اكثر من آلاف السنين حيث سعت الاقوام القديمة والديانات السابقة والحالية لدراسة مفهوم الشخصية الجرمية والصالحة وفق أسس معينة نابعة من بحث تلك الاقوام عن الاصلاح في النفس البشرية وتمييز انماط وسلوك الشخصيات الاخرى واسباب نشوئها.

الكلمات المفتاحية: الشخصية الجرمية ،الشخصية الصالحة ، الأديان ،الأقوام القديمة .

The Concept of Criminal and Righteous Personality in Ancient Religions and Cultures

Asst. Prof. Dr. Abu Talib Zayed Khalaf
Dept. of History, College of Education for Human Sciences,
University of Basrah

Abstract:

Although the scientific division of human personalities appeared in modern times among psychologists and sociologists, the roots of this personality division extend back thousands of years. Through this research, we discover that it dates back to ancient civilizations. The people of past and present religions have sought to study the concept of criminal and virtuous personalities based on certain principles derived from the exploration of personal reform in human nature. These studies aim to differentiate patterns and behaviors of various personalities and the reasons behind their development.

Key words: Criminal Personality, Moral Character, Religions, Ancient Nations .

المقدمة :

كل شخص له منبعه الخاص ونموذجه المعين في الحياة، في نهج احاطه وتمركز حوله واحتوأه، منه عكس حديثة وسلوكه ومحتواه، فمنهم من اصلح ومنهم من عاث فسادا في الحياة.

ان دراسة الشخصية الانسانية سواء العبثية منها، او المصلحة لم تكن وليدة الحاضر، فعلى الرغم من اسهامات علماء النفس في العصر الحديث في تصنيف الشخصيات الانسانية المختلفة، الا اننا وجدنا ان تلك التقسيمات الحديثة للشخصية كانت موجوده سابقا في فكر الاقوام والامم القديمة لكن بمصطلحات مختلفة.

إذ سبقت تلك الاقوام بفلاسفتها العظام منذ اكثر من الالاف السنين في دراسة السلوك الاجتماعي مبينه اثاره على سلوك الفرد وانحراف تجاه المجتمع وابنائه.

ورغم اختلاف المصطلحات المعرفة للشخصيات بين العصر الحديث والعصر القديم الا ان المدلول واضح في الرؤيا حيث الانماط والسلوك، والسبب ان الاهتمام السابق في معرفه الشخصية البشرية هي نابعه من بحث تلك الاقوام عن الصلاح في النفس البشرية كونها عاملا مهما في ديمومة الحياة وارتقاء البشر.

لذلك ارتأينا دراسة المفهوم العام والنظرة الخاصة للشخصية في فكر الاقوام القديمة لمعرفه انماط السلوك وتمييز الشخصيات الجرمية واسباب نشوؤها، ومدى تقاربها مع المفهوم الحديث لعلماء النفس.

أولا : الشخصية في اللغة

الشخص في اللغة هو سواد الانسان تراه من بعيد، وكل شيء رأيت جسمانه فقد رأيت شخصه، اي كل جسم له ارتفاع وظهور المراد اثبات الذات، والتشخص جماعه شخص، الانسان، والجمع اشخاص وشخوص، وتشخص الرجل بالضم فهو شخيص اي جسيم، شخص الشيء يشخص شخوصا، والشاخص اذا فتح عينيه وظل يطرف .[1]

الشاخص امامكم المائل، وشخص اليه رجع، وشخص الشيء شخوصا وشخصت الصورة تعينت تمركزت، والشخصية صفات تميز الشخص عن غيره[2].

ثانيا /الشخصية اصطلاحا

هي مجموعه التصرفات والسمات وطرق العيش والتفكير التي تتكون تدريجيا منذ السنوات الاولى من عمر الانسان بما يميز به من احداث و نجاحات ومطبات وقد تنوعت تعاريف علماء النفس لمفهوم الشخصية منها تعريف برنيس **pernis** بأن الشخصية هي المجموع الكلي لاستعدادات الفرد العضوية الداخلية وميولة ونزاعاته وميوله المكتسبة .

اما تعريف جيلفورد. **GulkFord**

بانها ذلك النموذج الفريد الذي تتكون منه سماته

ويرى ريموند كاتل **katell**

ان الشخصية هي ما يمكننا التنبؤ بما سيفعله شخص عندما يوضع في موقف معين

ويقول ايزنك. **EYSenk**

هي جوله الانماط والاستجابات السلوكية القابله للملاحظة بشكل تطوري مع ظهور امكانيه التنبؤ بها وبمدى شدتها بالإضافة الى قابليه ضبطها والتحكم بها استخدام العديد من المبادئ

ويرى حامد زهران أن الشخصية هي مجموعه من المظاهر والسمات الجسمية والعقلية والانفعالية[٣]

اي يمكن القول ان ملخص ما وصل اليه علماء النفس في العصر الحديث ان الشخصيه تختلف من فرد الاخر وحسب نشأته الاجتماعية والبيئية وميولة ونزاعاته وظروفه في الحياة

ثالثا / مفهوم الشخصية لدى الاقوام قديمة

ان طبيعة الانسان واختلاف الشخصيات اخذت حيزا لا باس به في اذهان الاقوام القديمة وفلاسفتها العظام فعلى الرغم من عدم وجود ما يسمى كاختصاص مستقل منذ الاف السنين الا ان ذلك لم يمنع من ظهور نظريات قديمة حول تفسير انماط اختلاف الشخصيات وفق المنظور الموجود وحسب العقلية السائدة لديهم آنذاك لذلك سوف نتطرق لهذه الاقوام التي اهتمت بهذا الجانب من الحياة .

مجلة أبحاث البصرة للعلوم الإنسانية
العدد ٤ – المجلد ٤٨ – كانون الأول لسنة ٢٠٢٣

١_المصريون القدماء (الفراعنة) (٤٤٠٠_٣٣٢ق.م) (٤)

اعتقد المصريين القدماء ان الشخصية هي جزء من أجزاء الروح البشرية والتي هي حسب معتقداتهم تتكون من خمسة اجزاء وهي:_

إيب_اب. (القلب)
شوت. (الظل)
رن. (الاسم)
با. (الشخصية)
حا. (جسم الإنسان)
كا. (جوهرة الحياة) [٥]

لذلك الشخصية(البا) لدى معتقد الفراعنة هي من مميزات الفرد التكوينية والتي تميزه عن غيره من الاخرين اي ان الشخصية لديهم هي الصورة الهلامية المتكاملة للفرد وعليه فأنها صورة ثابتة تلازم الانسان حتى بعد فناءه لأنها امر يتعلق بمكنوناته الروحية.

اي ان الشخصية (البا) موجوده حتى في الجماد لان(البا) هي اصلا نابعة من عناصر انفراد الشيء عن غيره حتى ان الفراعنة انفسهم كانوا يسمون الاهرامات(البا) بأصحابها أي أن الشخصية هنا صورة المحور الذاتي المرئي، لكنه مع اتحاده مع الكا (جوهر الحياة) تظهر فعاليته المرئية فهي اشبه بالروح لكنها تختلف عنها بكونها مادية اكثر ومهمة تمارس بعدها الإنساني حتى بعد الممات كالأكل والشرب والجنس[٦] فهي في نظرهم أي(الشخصية) مثل كائن سماوي يظهر بعد موت الانسان على شكل رأس بشري وجسم طائر(الصقر) يأخذ هذا الكائن بالارتفاع بعد موت [٧]ولان البا هي الانسان نفسه لذلك اعتقد المصريون القدماء انه يمكن إحضار البا بعد موت الانسان الى الجسد السابق عن طريق اغراءه بالأكل والشرب حتى الجنس [٨]لذلك كان المصريون القدماء يدفنون مع موتاهم اموالهم وذهبهم وحتى الاكل والنساء[٩]

ان اهم الامور التي يمكن استنتاجها من فكر الفراعنة عن شخصيه الانسان هي الامور الاتية :

١_ المصريون القدماء عاملوا الشخصية كحضور سماوي له معنى في الوجود الانساني، وليس كمعنى للحضور في التواجد البيئي اي ان المكنون الخاص بها هو من الانسان نفسه وليس من وجوده الارضي فقط.
٢_ عد الفراعنة ان الشخصية (البا) لها صلة مترابطة مع الروح اي ليس له علاقة بموت جسد، وان المكنون الخاص بها من الانسان نفسه فهو مادي اكثر منه روحيا.
٣_ كما اعتقدوا ان شخصيه كل انسان تولد معه لأنها جاءت اصلا مع الروح باعتبارها جزء من اجزائه اي ان الشخصية الشريرة تولد من روح شريرة. والطيبة من روح طيبه والقوية كذلك وهكذا.

٤_ فصل المصريون القدماء الشخصية عن التربية فاعتبروا ان التربية هي السلوك الفردي في المجتمع اما الشخصية فهي من مميزات الانسان نفسه من حيث التعامل والطابع المكتسب منذ الازل، لذلك اكدوا انه يمكن الحد من سلوك الفرد وصقل الشخصية عن طريق التربية للحد من الشخصيات الاجرامية في المجتمع.
وهذا ما ذكر في برديه اسنجر، وهي بردية ادب الحكمة في مصر القديمة((لا تخشى على ابنك من الحسرة اذا تركته بدون تربية إلى ان يفسد ولا يجدي معه التهذيب، ان العصا التي تعاقب بها ابنك ستحميك من الوقوع في المصائب غداً)) [١٠]

٢_اليونانين القدماء ([١١]ق١٣ ق.م/ القرن ٩ق.م)

عرفت الشخصية بلغة اليونانين القدماء **MpoowTLLKq** أي بروسوبيكوس وهي تعني القناع الذي يضعه الممثل قديما في المسرح لأداء وتقمص الشخصيات المختلفة التي عليه قيام بتمثيلها ومن ثم انتقل هذا المصطلح الى بقيه الشعوب الاخرى مثل

الإنكليزية. **Personality**
الفرنسية. **Persolite**
الألمانية **personlinchkeit** [١٢]

ويبدو ان اليونانيين القدماء ارادوا ان يظهروا للناس في المسرح آنذاك ان كل شخصية يجب ان يكون لها كارزما معينة تتناسب مع الحاله المعروضة، فالقناع هو لأشعار الاخرين ان هناك تنوع لأنماط الشخصيات في العالم الحقيقي، وذلك من خلال تغيير الهيئة حتى يركز المشاهد على ادأءالسلوك، والاندماج الحقيقي اما بالنسبة لتحليل اليونانيين القدماء لأسباب اختلاف الشخصيات هو بسبب اختلاف ما يسمى بالسوائل الحيوية الاربعة في جسم الانسان((المزاجات او الاخلاط الاربعة))[١٣]

وهي حسب تقسيم الطبيب والفيلسوف اليوناني ابقراط[١٤](٤٦٠_ ٣٧٠ ق. م) هي الدم والمادة السوداء مرارة الانسان، والبلغم وعلى اساس قلة او وجود هذه المواد في جسم الانسان تحدد نوع الشخصية، وقال ان الشخصية الدموية هي الشخصية ذات الصفات والمتفائلة والمحبة للمغامرة اما الشخصية البلغمية هي التي تكون غير مبالية[١٥]

هذه النظرية كانت الأهم في تحديد الشخصية من خلال اعتمادها بعد ذلك بين الامم القديمة، الا انها لم تكن الوحيدة في تاريخ اليونانيين، وفلاسفتها، فظهرت نظريات اخرى منها ما جاء في نظرية ارسطوا ٣٨٤[١٦]ق.م _٣٢٢ق.م)، الذي اوعز اختلاف الشخصيات الى اختلاف تقسيمات الوجه، والبناء الجسمي للشخص والصحة النفسية، أي ان الاشخاص ذو البنيه النحيفة يكونون ذو الطبيعة الخجولة اما اصحاب البنيه القوية هم اصحاب شخصيه الجسورة[١٧]

مجلة آداب البصرة للعلوم الإنسانية
العدد ٤ – المجلد ٤٨ – كانون الأول لسنة ٢٠٢٣

وعلى ما يبدو انه اوعز اختلاف الشخصيات لأسباب بدنيه، بسبب الواقع الاجتماعي آنذاك في حياه اليونانيين القدماء والذي يعتمد على القوه البدنية والجسارة في مواجهه مصاعب الحياة، وهذا ما نراه عند الاطلاع على حياة اليونانيين وتاربهم العريق[١٨]

وعلى ما يبدو ان تحليل ارسطو للشخصية جاء بفعل كان اصحاب البنية الضعيفة آنذاك هم اشخاص غير قادرين على ابراز شخصياتهم في خضم الصراعات الداخلية والمحلية والاقليمية التي كانت سأئده انداك مع الفرس والمدن اليونانية وغيرهم

٣_الرومان[١٩]٢٧ ق. م_٢٨٤م

اعتمد الرومان على نظريه طبيب القياصرة جالنيوس [٢٠](١٢٩ق.م_٢١٦م) في تحديد اسباب تنوع انماط الشخصيات، والتي وافقت نظريته الى حد قريب نظرية اسلافه اليونانيين السابقة الذكر، لكنه اضاف اليها ان نوع الشخصية تتبع مزاجه الشخصي، اي ان اصحاب الصحة الجيدة يكون مزاجه جيد، وبالتالي تكون شخصيته متفائلة وقوية، اما اصحاب المزاج غير المتوازن تكون شخصيته غير سوية، وأوعز ذلك الى خلل في سوائل الجسم كالدم والبلغم والصفراء والسوداء، اي ان هذه السوائل الأربعة تحدد طباع الانسان، وقال ان كثرة الدم ترمز الى الشخصية الدموية، والسوائل الصفراء ترمز إلى سرعة الغضب، واضاف ان الناس الدمويين هم أناس منفتحون واجتماعيون والناس السوداويون هم مبدعون وظريفون ومراعون اما والاشخاص الصفراويين هم اشخاص سريعي الغضب و ذو طاقه وعزم وجاذبيه، والناس الباردون ذو اكتفاء ومودة. ووصف ان منبع الشخصية هي الارض والرياح والماء والنار، وقد استمرت هذه النظرية مستخدمه الى ما يقارب المائة عام من ظهورها[٢١]

أن اهم ما يمكن استنتاجه عن مفهوم الشخصية لدى المعتقد اليوناني والروماني يتلخص بالاتي:ـ

١_ الشخصية أمر ثابت لكل انسان، اما عامل التغيير يحدث بفعل المزاج الانساني والمرتبط بالصحة النفسية والجسدية، اي لا يوجد لدى اليونانيين الرومان مفهوم الشخصية الثابتة.

٢_عوامل الطبيعة لها مؤثرات خارجية وداخليه في سلوك الانسان وشخصيته وهي الماء والهواء والارض والنار، وهي ما تسمى لدى اليونانيين بأخلاط الطبيعة الأربعة للبيئة لنفسيه.

٤_ مفهوم الشخصية عند العرب قبل الاسلام

عد العرب قبل الاسلام ان شخصية الانسان هي شخصيه مقيده بموروثها الاجتماعي اي ان سلوك الفرد هي نتاج موروثات العائلة، ولاسيما من الاب الذي تنتقل صفاته تدريجيا بالوراثة الى الابناء ((واذا قيل لهم اتبعوا ما انزل الله قالوا بل نتبع ما الفينا عليه اباءنا او لو كان ابائهم لا يعقلون شيئاً ولا يهتدون))[٢٢] فالتطور الشخصي هنا هو تطور يدور فقط حول عادات وتقاليد موروثه من الآباء اولا، والقبيلة ثانيا((بل قالوا انا وجدنا ابائنا على امه، وانا على اثارهم مهتدون)) [٢٣]

مجلة أبحاث البصرة للعلوم الإنسانية العدد ٤ – المجلد ٤٨ – كانون الأول لسنة ٢٠٢٣

لذاك لا يجوز في مفهومهم القبلي التنصل من الاشياء الموروثة لأي سبب كان، ومن ظمنها العقائد والعادات التي ولد الانسان عليها، لان ذلك التخلي يعني التخلص من قدسية خاصة تدنس القيم العامة للمجتمع القبلي كما هم يرون ذلك، ونتائجه هو دخول هذا الشخص الخارج عن كينونة القبيلة هو وابنائه وحتى احفاده بمصطلح ما يسمى بالعار لمئات السنين [٢٤]و الخلع [٢٥]او الاضطهاد والتعذيب كما حصل مع المسلمين عند تركهم دين القبيلة[٢٦] او الاستهزاء كما فعلوا مع الرسول(ص) [٢٧]او وصفه بالجنون[٢٨]

فالشخصية هنا يجب ان تطابق المعنى العام للقبيلة وهي مقسمه في منظورهم الاجتماعي الى ثلاث انماط او انواع للشخصية وهي:_

١_ الشخصية القوية المحاربة وهم فرسان القوم والدرع الواقي لها، لضمان ديمومة الحياة عندهم

٢_ الشخصية الذكية والتي تسمى لدى العرب بالدهاء والخبث وهم غالبا اصحاب الاموال والجاه ويتقلدوا معظم المناصب.

٣_الشخصيه الضعيفة المضطهدة وهي اما الشخصية الفقيرة التي لا تملك الاموال او المستعبدة كالرق والعبيد.

اي ليس هناك مفهوم اخر لأنماط الشخصيات في المجتمع القبلي غير هذه الانماط.

والسبب على ما يبدو ان طبيعة المجتمع الجاهلي انذاك عده الصراع بين القبائل لشجاعة وهو راس مال القبيلة في مواجهه التحديات بل هو من ضروريات البقاء هذا فضلا عن اهميه الاموال لهم لذلك لا بد من اتخاذ وحدودية في السلوك بين الشخصيتين، وهذا ما نراه من تمجيد وترحيب في هذا المجتمع للشخصيات الشجاعة مع بذل الاموال لهم ومصاهرتهم، وبالمقابل فان القدسية هي والمهابة من حصه الشخصيات الذكية والغنية والمعطاء اما غير هاتين الشخصيتين هما في نظر القبيلة شخصيات اما ذليلة او تابعه لهم[٢٩]

فالشخصية الفردية الحقيقية شخصية مغيبة ظاهريا اي يحاول كل شخص في حياه العرب قبل الاسلام افتعال شخصيه تتناسب مع القيم الموروثة واهمها الشجاعة والكرم، لذلك نرى ان القبائل تخلد فقط ابناءها الشجعان وتفاخر بهم اجيال المجتمع حتى ولوا مئات السنين على ذكراهم، [٣٠]وافضل من شخص هذه الأمور والذي يمكن الإشارة اليه هنا عن هذا التفاخر القبلي هو قول امير المؤمنين علي بن ابي طالب (ع) عنهم بقوله:

كن ابن من شئت واكتسب ادبا يغنيك محمودة على النسب ..... ان الفتى من قال ها انذا ليس الفتى من قال كان إبي[٣١]

مجلة آداب البصرة للعلوم الإنسانية
العدد ٤ – المجلد ٤٨ – كانون الأول لسنة ٢٠٢٣

اي ان العرب اعتقدوا ان الشخصية الفردية قد تطغي بموروثها البطولي على الشخصية الجماعية لذلك عرفت القبائل بأشخاصها مثل الكرم عند قبيله طي (حاتم الطائي) [٣٢] والحب العذري لدى قبيله عذره[٣٣]والشجاعة لدى القبائل وفرسانهم[٣٤]

وغيرها من الصفات التي اشتهرت بها القبائل العربية وما زال يردد ابنائها الاشعار والحكايات التي تخلدهم على مسامع الجميع.

فالشخصية الفردية هنا أما مستبده او مسيطره او ما بين بين، فالأولى تذل الاخرين بأموالهم وتسيطر على افعالهم وشخصياتهم وتديرها بالاتجاه الذي تريده، والثانية هي الطبقة الذليلة التي لا تمتلك الاموال ولا الشجاعة وهي غالبا ما تكون من العشائر المخلوعة، او من الرق او العبيد لذلك تسمى بالوقت الحاضر بالشخصيات الضعيفة لأنها تدار من قبل الاخرين، اما الشخصية الوسطى فهي الشخصية القوية او الشجاعة من صفاتها انها لا تمتلك الاموال، ولا يمكن استعبادها لكن يمكن اغرائها بالأموال لأنها تحضئ ب الاهتمام الطبقة الاولى الغنية لان الاموال تحتاج الشجاعة لحراستها، وهم يريدون بقاء امتيازاتهم بين المجتمع لذلك فهم يعطون اصحاب الشخصية الشجاعة الثناء والكرم لكن بدون السمو الفعلي والتقرب الوجاهي لهم .

لذلك نرى الشاعر عنتر بن شداد[٣٥] على الرغم من شجاعته وانقاذ قبيلته وهي بني عبس[٣٦]الا انه بقي في اعين العامة شخصية لا يمكن للوجهاء الاختلاط بها، لأن ماضيه كعبد أمر باقي في اذهان القبيلة، فيقول عنتر ابن شداد في ذلك :

ينادوني في السلم يا ابن زبيبة

وعند صدام الخيل يا ابن الاطايب[٣٧]

فالشخصية عند العرب قبل الإسلام مرتهنة بأعمالها ونسبها واموالها، فقيام الرسول(ص) بإعلان دين الاسلام بمبدأ المساواة هو بنظرهم اخلال وسقوط للناحية الهرمية لبناء المجتمع التقليدي القائم على النسب والجاه ويظهر ذلك بقوله الرسول ص). (اربعه في امتي من امر الجاهلية لا يتركوهن الفخر في الاحساب والطعن في الانساب والاستسقاء بالنجوم والنياحة)[٣٨]

لذلك رفضت العرب الدين الجديد لاسيما الأسياد منهم، القبول في تغيير التراث القبلي السائد والقائم على تسييد فئات معينة دون اخرى.

مجلة أبحاث البصرة للعلوم الإنسانية العدد ٤ – المجلد ٤٨ – كانون الأول لسنة ٢٠٢٣

رابعا :مفهوم الشخصية لدى الأديان

من خلال البحث عن المفهوم الشخصية في الاديان يلاحظ ان الشخصية هي بمثابه محور الارتقاء العقلي نحو الصلاح والاصلاح، أي أن اهميتها تكمن في انشغال الاديان في فهم حلقة الصراع بين النفس البشرية المخطئة وبين الصالحة للوصول الى هنا رضا الاله، والسمو نحو خير البشرية.

اي ان الشخصية هنا هي عباره عن نزوات وميول ورغبات وتصرفات واهواء تدار من كائن صغير اسمه الانسان، هذه الروح البشرية لابد من معرفه او امرها للحد من سلوكها الاجرامي وفق عقيدة ومنهج كل دين ورؤيته للحياة في مفهوم العقاب والثواب لذلك قسمنا محاور الشخصية حسب التقسيم المتعارف عليه في تصنيف الأديان .

أ_ الأديان غير السماوية

١_ مفهوم الشخصية في منظور الديانة البوذية[٣٩]

للشخصية دور بارز في فكر الديانة البوذية لاسيما وان هناك ترابط عقائدي في الديانة البوذية بين العقل**NaMa** وبين الشكل.**NaMaarupa** اذ اعتمدت الديانة البوذية على انكار شخصيه الفرد كمسوغ داخلي، وليس كشكل عام[٤٠]

اي يمكن لشخصيه الفرد التخلص من مزاجها العام الذي هو اساس الشخصية الدافعة للجرائم والشهوات.

لذلك استخدمت الديانة بما يسمى بالمبادئ الخمسة السنسكريتية او القواعد الخمسة **Five precepts** والتي تقصد تطوير الذات، والشخصية لأحراز التقدم عن طريق التنوير، وهذا المبادئ البوذية الخمسة تتلخص بالامتناع عن قتل الاحياء والسرقة والفاحشة الجنسية والكذب والذم ، اي ان تلك المبادئ في نظر البوذيين تعمل على الحد من مزاج الشخصية لدى البشر فهي تحرك بما يسمى بالكومات الخمسة التي تصيب جميع خبرات الفرد التي توجد فيها النفس البشرية لذلك يجب التخلص من تلك الكومات التي هي مركز تمرد الشخصية على الوعي الفكري لدى الانسان[٤١]

نستنتج من هذا الفكر ان الشخصية تمثل لدى البوذيين ما يأتي:

١_ الشخصية المزاجية شهوانية لدى الجميع اي ان لها ميول ورغبة واندفاع يمكن صقلها وتعديل ذاتها إذ تخلصت من شهواتها قبل تعلم الانسان التخلص من ادمانه وهي شبيه بجهاد النفس عند المسلمين.

٢-الشخصيه تتبع السلوك العام بالمجتمع اي خلو المجتمع من تلك الأرضية الممهدة للأجرام يعني استواء الفرد وتحسينه

مجلة آداب البصرة للعلوم الإنسانية
العدد ٤ - المجلد ٤٨ - كانون الأول لسنة ٢٠٢٣

٢ – مفهوم الشخصية في منظور المذهب الكونفشيوسي

وهو مذهب اتباع الفيلسوف الصيني كونفشيوس. (ت١٥٥ق. م_٤٧٩ق.م) سمي بنبي الصينيين كانت لديه فلسفه دينية اصلاحيه استمرت في حياة الصينيين لعشرين قرنا من الزمان اي من القرن التاسع عشر قبل الميلاد وحتى القرن الاول الميلادي[٤٢]

هذا المذهب يقوم على اساس القيم الأخلاقية للشخصية الفردية، اي اعتبر أهل هذا المذهب ان السلوك الاجرامي في الشخصية هو نتائج التغيرات التطورية في المجتمع، اي ان ظهور الانحلال سببه المستحدثات الجديدة والدخيلة على المجتمع الصيني آنذاك، لذا سعى كونفشيوس على تحفيز المجتمع الصيني في الرجوع الى حياة الماضي واساليب العيش القديمة [٤٣]

إن اهم مبادئ الكونفشيوسية لما يتعلق بأسباب تنوع الشخصيات بين الجرمية والمثالية هي باعتماد مدى تقرب الفرد من الفضيلة او الرذيلة على امرين هما ما يسمى بجن ولي وجن لي بالمذهب الكونفشيوسي هو موطن الحب والاحترام والاهتمام للبشر، اما. لي بالمذهب الكونفشيوسي فهي تعني القواعد الأخلاقية والمبادئ الإنسانية المثالية[٤٤]

ويرى الكونفشسيون ان تلك المبادئ تبدا من الأسرة، فالشخصية الجرمية آو الصالحة اساسها المنزل لان هذا المذهب يرى ان((الأشياء التي يتأثر بها الانسان كثيره لا حصر لها واذا لم يكن ما يحب ويكره خاضعين للسنين والقواعد تبدلت طبيعته الى طبيعة الاشياء التي تعرف بها[٤٥].

وبهذا يقر هذا المذهب ان الانسان الذي لا يمتلك تربيه صالحة في الأسرة سوف تكون البيئة في احوالها السيئة وبالا قاسيا عليه وقد تحول هذه البيئة الشخصية طبيعية للشخصيه جرمية غير صالحه في المجتمع.

نستنتج من ذلك ان المذهب الكونفشيوسي ينظر الشخصية بما يلي:

_١_ الشخصية الحقيقية للإنسان في إرادة الفرد تجاه المجتمع وملذاتها ولذلك لابد من تحصين تلك الإرادة بالالتزام بالمبادئ والقواعد الإنسانية

٢_يجب ان يعمل المجتمع على تقويض الشخصيات الإجرامية بالتعاون مع السلطات الإجبارية اي لابد من وجود السلطة عليا تعمل على حمايه تلك الاهداف.

٣_مفهوم الشخصية لدى الديانة الهندوسية

الهندوسية [٤٦]هي ديانة الهند الرسمية منذ القرن الخامس عشر قبل الميلاد وحتى الان وهي ديانة متشعبه اي لكل مدينه اله ولكل عمل اله، اي انها لا تتبع شعائر ثابته او دين واحد او اله محدد.

اي يمكن وصفها بانها اسلوب حياه يمكن لكل فرد اختيارها[٤٧]

اختصر الهندوس شخصية الانسان(بالكارما) [٤٨]ومعناها لدى الديانة الهندوسية بالعمل او الفعل اي هي القانون الاخلاقي للسبب والمسبب فهي تخص الافعال المادية والعقلية للإنسان.

للذالك نستنتج انه الشخصية الإنسانية لدى الهندوس هي شخصيه واعيه، ومدركة لا يتدخل فيها سوى المرء نفسه بأفعاله ومدى تعامله مع الاشياء اي ان المواقف هي التي تظهر نوع تلك الشخصية .

لذلك فان مفهوم الكارما لدى الهندوس هي نوع العمل الاخلاقي لصاحب الشخصية اي ان الاعمال والنوايا الفردية تؤثر على مستقبل الفرد.

فالشخصية الشريرة والافعال الناتجة منها تسهم في ايجاد الكارما السيئة في حياه الانسان المستقبلية، اما النوايا الحسنه والعمل الخير يسهم في ايجاد الكارما الجيدة في حياته، وبذلك فان الكارما هي ملخص افعال الشخص الفردية في الحياه والعواقب الأخلاقية الناتجة منها لا سيما وان كانت شخصية الانسان متكاملة اي بأدراك ووعي [٤٩]

الا ان عقاب الشخصية الجرمية لدى الهندوسية بعد الموت هي في الأرض وليس في الجحيم كما هو موجود لدى الديانات السماوية اي ان الشخصية تنتقل عبر تناسخ الارواح الى شخصيه ادنى منها وفي حياه جديده عبر مفهوم الطبقات الثلاثة في المعتقد البوذي وهي في الغالب ثلاث طبقات اجتماعيه منها الطبقة الغنية، والمتوسطة، والفقير فعقاب الشخصية السيئة في المذهب الهندوسي هو انتقال الشخص بعد الموت عبر التناسخ الروحي إلى شخصيه مذلة ادنى من الشخصية السابقة قبل موته وبالمقابل فانه للشخصية جيده الى مرتبه اعلى من الاولى[٥٠]

نستنتج من ذلك انه اصل شخصيه الانسان لدى الهندوس هي اصلا نابعة من شخصيه الاله براهما[٥١]الطيبة لكن هذا الاله ترك للإنسان الحرية في اتخاذ الاسلوب الشخصي في الحياه (الشرير والطيب والقاسي والضعيف) وبعد ذلك فأن كل شخص يكافأ على افعاله في الدنيا ويحاسب على سيئاته .

مجلة أبحاث البصرة للعلوم الإنسانية العدد ٤ – المجلد ٤٨ – كانون الأول لسنة ٢٠٢٣

ب/الأديان السماوية[٥٢]

١ ـ مفهوم الشخصية الجرمية وصالحه في الكتاب المقدس(التوراة والانجيل)

ربط الدين اليهودي والمسيحي شخصيه الانسان بما يسمى بالمواجهة البشرية الأرضية بين الشر والخير(الاله والشيطان) اي ان شخصيه الانسان تعتمد على مبدا الايمان تحت مسمى الإرادة لذلك ترى ان دور ابليس في الكتاب المقدس هو وتهيئه الارض الممهده للخطايا وعلى الانسان الاختيار بين الخطيئه والفضيله[٥٣]

اي ان مزاج الانسان وميوله ومدى ارادته تحدد نوع الشخصيه الموجوده لدى الفرد عند مجابهة الافعال الشيطانية، وهي الافعال غير المرغوبة في المجتمع.

ففي الكتاب المقدس ان دور ابليس هو خلق المصائب والشهوات والويلات والامراض لأبناء البشر لاختبار التفاعل البشري ومعرفه اواصره الحقيقة تجاه الويلات منها تسبب الامراض للإنسان كالعمى[٥٤]او المس[٥٥]او الصرع[٥٦] والنجاسة[٥٧] وغيرها من الافعال الجرمية، وهنا اختلف الكتاب المقدس عن الدين الاسلامي الذي يظهر ان الانسان هو مصدر البلاء وان الله سبحانه وتعالى هو من يختبر ولاء الانسان وارادته لأنه مخير في الاختيار اي ان البلاء في الاسلام هو الاختيار[٥٨]

وان ابليس في مفهوم الاسلام غير قادر على أذية البشر سوأى بالوسوسة ومحاوله حرف الانسان عن طريق المغريات وانه الاختبار هو من الله للبشر كما يظهر في الآيات الكريمة ((ولنبلونكم بشيء من الخوف والجوع ونقص من الاموال والانفس والثمرات وبشر الصابرين الذين إذا اصابتهم مصيبه قالوا انا لله وانا اليه راجعون)) [٥٩]وقوله سبحانه((و نبلوكم بالشر والخير فتنه))[٦٠] وايضا الأيهم الكريمة((قاتلوا اولياء الشيطان ان كيد الشيطان ضعيفا))[٦١]

اي يمكن القول ان الكتاب المقدس يظهر شخصيه الانسان المباشرة تجاه مصائب الشيطان لان الشخصية الإنسانية في الاديان السماوية شخصيه توافقيه مع التعامل الغيبي(الرب والملائكة والشياطين) وبين التعامل المعرفي هو شيء ممكن احساسه والتعامل معه وهنا تكمن نوع الشخصية القائمة لكل فرد.

لذلك ركزت جميع الاديان ومنهم الانبياء على اهميه التربية البيئية والأسرية والاختلاط البشري في تحديد انماط السلوك (الجرمي والصالح) اي ان تلك العوامل وكما يراها الكتاب المقدس قد اسهمت في الانحراف البشري بسبب التعامل الذهني المحدود لكل شخص امام اعباء الحياه والتي اسهمت في تغيير شخصيه الانسان في الارض لذا نهى الكتاب المقدس عن مخالطه الاشرار((لا تظلوا فان المعاشرات الردية تفسد الاخلاق الجيدة))[٦٢]

مجلة آداب البصرة للعلوم الإنسانية – كانون الأول لسنة ٢٠٢٣ – المجلد ٤٨ – العدد ٤

اي ان شخصيه هنا لا تورث فقط بل تسقئ من الغير، واهمها التخالط((من يمشي بنزاهة يمشي بأمان ولكن من يفسد طرقة يتم اكتشافه))[٦٣] اي من خالطه صالحا اتبع شخصيه صالحه، وافعال صالحه تصدر منه، ومن نشأ وترعرع مع الأشرار جاء الشر منه ومن افعاله واقواله((الانسان الصالح من كنز قلبه يخرج الصلاح والانسان الشرير من كنز قلبه الشرير يخرج الشر فان من فضله يتكلم فمه))[٦٤]

ولان الاديان السماوية نشأت لصلاح وتقويم الانسان لذلك لم تقتصر آيات الكتاب المقدس على ايضاح اسباب انحراف الشخصية الفردية في المجتمع فقط بل اهتمت بشكل فعال في بيان الحلول الناجحة للحد من انتشار تلك الشخصيات الجرمية في المجتمع اي شددت الكتب المقدسة على ان التربية هي الاساس المتين الذي يقوي المرء على المواجهة و الصبر على مصاعب الحياه وعدم الانجراف في تغيير السلوك الانساني للأسوأ((تدريب الطفل على الطريقة التي يجب ان يسير بها حتى ولو كبر لا يحد عنها))[٦٥].

اي ان الحصانة النفسية لثبات الشخصية في الكتاب تبدا من التربية في مواجهه مغريات العالم المرئي التي يجليها الشيطان له لاسيما وان الانسان قد خلق من مشاعر واهواء واحاسيس وامزجه في قلب الانسان افكار كثيره لكن مشورة الرب هي تثبت))[٦٦].

اي ان التربية والمعتقد الصحيح هي الطريقة الفعالة لمسانده المرء في عدم السوح في الطرق الخاطئة لان شخصيه الانسان وكما وردت في الكتاب المقدس تعتمد على مدى تحمل الانسان وقوته((اكثر من ذلك نفرح بالآمنا عالمين ان الالم ينتج القدرة على الاحتمال، والتحمل ينتج الشخصية، والشخصية تنتج الامل))[٦٧]

٢_الشخصية في الدين الإسلامي

لم ترد كلمه شخصيه بشكل صريح في آيات القران الكريم، بل ظهرت على شكل دلالات معينة وضحت أنماط الشخصيات في المجتمع الانساني، من يقرا القران الكريم يلاحظ تمييز واضحا في اصناف البشر، واختلاف شخصياتهم((حتى يميز الخبيث من الطيب)) [٦٨]، وقوله تعالى عن الشخصية المسامحة((ولو كنت فظا غليظ القلب لانفضوا من حولك)) [٦٩]وقوله سبحانه وتعالى عن الشخصية الجرمية((وترى المجرمين يومئذ مقرنين من الاصفاد))[٧٠] وايضا قوله تعالى عن الشخصية القاسية ((واذا تولى سعى في الارض ليفسد فيها))[٧١].وايضا عن الضعف في شخصية للإنسان قوله تعالى((فان كان الذي عليه الحق سفيها او ضعيفا))[٧٢] وايضا قوله تعالى((يريد الله ان يخفف عنكم وخلق الانسان ضعيفا))[٧٣]هذا فضلا عن العديد من الآيات القرآنية الاخرى التي شخصت أنماط الشخصيات الاخرى في آيات سبقت علماء النفس بمئات السنين في دراسة السلوك الانساني((الشخصيات الإيجابية والسلبية)).

لكن اهم ما ورد في الدين الاسلامي من تقريب دقيق لهذا المعنى كمصطلح للشخصية هو ما ذكر في ايتين كريمتين من سوره ابراهيم وسوره الانبياء بقوله تعالى ((ولا تحسبن الله غافلا عما يعمل الظالمون أنما

مجلة أبحاث البصرة للعلوم الإنسانية العدد ٤ – المجلد ٤٨ – كانون الأول لسنة ٢٠٢٣

يؤخرهم ليوم تشخص فيه الابصار)) [٧٤]والآية الكريمة الاخرى في قوله تعالى((شاخصه ابصار الذين كفروا))[٧٥]

وشاخصه وتشخص من اجزاء الشخصية كما اوردناها سابقا في تعريف الشخصية لغويا

ان شخصيه الانسان في الدين الاسلامي هي شخصيه اعتبارية تتخذ من النمو والرشد والبلوغ وسيله لبناء الفرد((خلق الانسان من نطقه اذا هو خصيم مبين)) [٧٦]اي أن الانسان وشخصيته نتاج بناء الفرد التدريجي الذهني العقلي والجسمي (النمو) في نظرته وتعامله مع الاشياء اي شرط الشخصيه هنا هي البلوغ والعقل والحرية.

فالإنسان مسؤول عن افعاله في الدين الاسلامي بعد البلوغ فالشخصية هنا غير مقيده او مداره من الاخريين كالأهل للصغير او العبد لسيده او تصرفات الشخص المجنون، اي يمكن وصف تلك الشخصيات بالمعاقة عمليا.

والسبب في ذلك ان الاسلام يكلف العقل من الافعال والاقوال((ونفس وما سواها فالهمها فجورها وتقواها)) [٧٧]النفس كما ورد في لسان العرب نفسان نفس الروح ونفس العقل الذي يكون به التمييز[٧٨] والتمييز هو الشخصية كما عرفناها سابقا [٧٩]

فالإسلام يرى ان على الشخصية ان تكون بالغه وطبيعية لاتخاذ القرارات والافعال، فالجنون هنا هو اختلال القوه المميزة بين الاشياء الحسنه والقبيحة لذلك يكون لدى المجنون اختلال في العواقب والافعال[٨٠]

والمريض هو شخص مشغول بعلته لذلك لا يمكن التعرف على شخصيته الاعتيادية له قبل المرض((ليس على الاعمى حرج ولا على الاعرج حرج ولا على المريض حرج)) [٨١]

اي ان شخصيه الانسان ربما تكون مقيده بمرضه فلا يعرف توابعها واختلالها الوظيفي والمزاجي على سلوك الفرد، فربما كانت شخصية المريض سابقا قويه لكن بعد العله شلت الحياه لديه، واعدمت الشخصية السابقة في دائرة اغلقها مرضه وأنهى وجوده.

اما الرقيق (العبيد) فهو شخص ربط سمعته بكيان واوامر سيده اي ان كيانه وحديثه وقيامه وجلوسه وافعاله مرتهنه بقيد العبودية وهنا اختلطت شخصيه الفرد بأهواء سيده فلا يمكن معرفه اواصرها الحقيقية الا بعد تحريرها، لذلك نرى ان رسول محمد(ص) عن عفا حبشي[٨٢]قاتل عمه الحمزة بن عبد المطلب (ع) في معركه احد ٣ه/٦٢٥م بعد دخولة الدين الإسلامي وحصوله على الحرية لكونه كان مقيد الإرادة في افعاله واقواله.

مجلة أبحاث البصرة للعلوم الإنسانية العدد ٤ – المجلد ٤٨ – كانون الأول لسنة ٢٠٢٣

لكن من الناحية النفسية والعاطفية رفض الرسول، (ص) رؤيته والالتقاء به لان رؤيته تثير الحزن في نفسه (ص) [٨٣] وليس لها علاقه بالدين او المذهب.

فتوابع القيد لدى العبد لا يعطي الحكم النهائي في افعال وشخصيه الفرد لذلك يحاسب الانسان على افعاله بعد تحريره وعتقه، لان المبادئ الان اصبحت واعية بالإدراك وليس بالمحسوس التسلطي ولهذا ربط الاسلام الشخصية وسلوكها بالبلوغ والعقل فقال سبحانه وتعالى ((واذا بلغ الاطفال منكم الحلم فليستأذنوا

كما استأذن الذين من قبلكم كذلك يبين الله لكم آياته والله عليم الحكيم))[٨٤]

فهنا اكتمل العقل ليوجه الرغبة بالفعل والعمل.

اذا يمكن ان نستنتج ان الشخصية في الاسلام هي مسؤوليه الفرد العاقل الحر المتعافي عن افعاله واقاله تجاه المجتمع لان تلك الامور نابعه من شخصيه الانسان الحقيقية.

وبالمقابل فان الدين الاسلامي قد شخص اسباب اختلاف الشخصية والعوامل المؤثرة بها. للشخص الواعي ومنها الاسرة والبيئة التي تعمل بشكل واسع على تحديد الشخصية ورسم اواصرها بالمعنى الذي تسير عليه اي ان الانسان في الاسلام يولد على الفطرة، ثم يتقبل ذهنيا ما يتعلمه من الأسرة والبيئة بقوله(ص)((كل مولود يولد على الفطرة فأبواه يهودانه او ينصرانه او يمجسانه او يشركانه)) [٨٥]ثم يشير(ص)عن مدى ترابط التنشئة المجتمعية في تحويل الشخصية وتغيير مسارها الاخلاقي((انما الجليس الصالح والجليس السوء كعامل المسك ونافخ الكير، فحامل المسك اما ان يحذيك واما ان تتباع منه واما ان تجد منه ريحا طيبه، ونافخ الكير اما ان يحرق ثيابك واما ان تتباع منه ريحا خبيثة)) [٨٦]

اي ان الانسان ينجذب الى الشيء الذي يقابله من حيث الاهواء والفكر والتعامل، لذلك كل امر يخالط نظيره في الحياه فيقول (ص) في ذلك ((المرء على دين خليله فلينظر احدكما من يخالل))[٨٧]

اذن نستنتج من ذلك ان مفهوم الشخصية في الدين الاسلامي وهو ما يلي:_

١_ ان الشخصية المتكاملة هي شخصيه الفرد العاقل عقائديا وسلوكيا فالمزاجات هنا لا يمكن الاعتماد عليها في تحديد الشخصية لأنها حالات طارئه دخيله على الشخصية السابقة للإنسان.
٢_للاسرة دور فعال في تهيئه شخصيه الفرد عقائديا وسلوكيا اي ان الانسان يأخذ موانعه الفكرية من الأسرة لتظهر نوع ما اساس الفرد الاجتماعي.
٣_البيئة الاجتماعية خار إطار الأسرة هي بيئة احتوائية في تحديد الشخصية سواء الجرمية او الصالحة، لان البيئة تلعب دورا اساسيا في اتخاذ المنهج المساير في الحياة . .
لذلك شدد الدين الاسلامي على ضرورة التوعية لنوع الاختلاط الاجتماعي لتحديد السلوك الفردي والايجابي لأنها مرحلة وشكل نهائي لنمو الشخصية في الحياة

مجلة آداب البصرة للعلوم الإنسانية
العدد ٤ – المجلد ٤٨ – كانون الأول لسنة ٢٠٢٣

الهوامش

١. ١الرازي ، مختار الصحاح،ص١٦٢؛ ابن منظور، لسان العرب، ج٧،ص٤٥؛ الزبيدي، تاج العروس، ج١٨، ص٧ .

٢. [١] مجموعه مؤلفين، المعجم الوسيط، ج١، ص٤٧٥

٣. [١] ينظر :عويضة، علم النفس بين الشخصية والفكر، ص١٦_١٧ _٢٣،زهران، الصحة النفسية والعلاج النفسي، ص٧٥_٧٧،الشمالي، الشخصية وعلاقتها بالاكتئاب، ص٢٧_٢٨.

٤. [١] تاريخ حضارة الفراعنة ينظر: عبد الحليم، التاريخ الحضاري والسياسي في مصر الفرعونية، جميع الصفحات

٥. Egyptology ONLINE (2001). The concept.. of the after Life [١١] ٢٧ أبريل ٢٠٠٨

٦. [١] A study of the Be concept in Ancient Egypt / a Po 162–163 – Louis V. Zaskar . University of Chicago Press, 1988.

٧. [١] Der Eike und dievielen – gltagyptische buttery. Wait – 6. vollständig bear batiste u – rewet_ ere Haulage , wise Schottische Bach gesellschaft Dar Mustad 2005 , ISBN 3–534 1498 – x ; 7 – Auf lager von Saber , Darmstadt / Mainz 20011 TH ISBN 978–3–8053–4364–0.5.3951 .

٨. [١] Zora Klassifikation und terminology – ^ Siege Hans Peter Hasan frats Article Sidle – Theologische Realer Zee klopadie Nor. 30–1991 q 73 4 f

٩. [١] ينظر: تشرني، الديانة المصرية القديمة، ص١١٠ فما فوق

١٠. [١] – محمد، من روائع الادب المصري بردية انسنجر، ص١٧، وهذه البردية مكتوبه بالخط الديموطيقي في القرن الاول الميلادي، ويعتقد انها اعاده نسخ النص يعود للعصر البطليمي، ينظر: مقدمه هذا الكتاب نفسه

١١. [١] – ينظر: زيدان خلاصة التاريخ اليونان والرومان، جميع الصفحات

١٢. [١] – ظاظا، الشخصية الإسرائيلية، ص٦٦_٦٧

١٣. [١] Bynum, edited by W. F.; porter, Roy –IN (1997) companion 1 set pub . 1) Encyclopedia of the History of Medicine 978–15BM, page28, London : Routledge . (Red!

١٤. 14[١]ابقراط طبيب يوناني عاش في العصر الكلاسيكي اليوناني(القرن الخامس والرابع ق. م) ويعتبر سابع الاطباء العظام في تاريخ اليونان القديم، وهو اول من اسس مدرسه طبيه عرفت بمدرسة ابقراط الطبية فيما بعد، واليه ينسب القسم الطبي الان، وكان اول من دعي للفصل بين الطب والدين، اذ كان اليونانيين يعتقدون ان سبب الامراض هو عقاب من الاله، ينظر: غالب، ابقراط، جميع الصفحات.

١٥. [١] Byname, edited by w. F, porter (1997companion Enecyloped of History of London: l. 1stpbk.ed,Medicne 978_041516184. N. P281. Routledge

١٦. [١] – ارسطو وهو فيلسوف يوناني من تلامذة الفيلسوف افلاطون له كتب في الميتافيزيقيا والفيزياء والسياسة والمنطق وعلم الانسان وعلم الحيوان، ينظر: تايلور، ارسطو، جميع الصفحات

١٧. [١] تايلور، ارسطو، ص٩٤_١٢١

١٨. [١] ينظر: زيدان، خلاصة تاريخ اليونان، جميع الصفحات

١٩. [١] الرومان يبدا تاريخهم منذ القرن الثامن قبل الميلاد، اتخذوا من روما عاصمه لهم وهي حاليا دوله ايطاليا عبادتهم كانت المريخ وهو اله الحرب ثم دخلوا الدين المسيحي بعد مئة عام من ظهور النبي عيسى (ع) ومنهم انتشروا في اوروبا، اشهر ملوكهما القياصرة يوليوس قيصر الذي قتل على يد مجلس الشيوخ، مقولته المشهورة حتى انت يا بروتس، للمزيد من التفاصيل ينظر: الناصري، تاريخ الإمبراطورية الرومانية، جميع الصفحات

٢٠. [١] –جانيوس ولد سنه ١٢٩ م وتوفي سنه ٢١٦ م من اصل افريقي اصبح من اكبر اطباء عصره اعتمد عليه الاباطرة الرومان في معالجتهم، له اهتمامات كبيره ومؤلفات في علم التشريح الامراض والفلسفة والمنطق اصبح فيما بعد من اهم اعمده الطب في العهد اليوناني حتى انه عد من مؤسسي الطب الحديث، ينظر: جالنيوس، كتاب الصناعة الصغيرة، ترجمه وتحقيق محمد سليم جميع الصفحات البعلبكي، جالينوس، الناس جميع الصفحات

٢١. [١] Gaudi Galant pergameni. (1956)Galen on anatomical rooked rues Deanatamicks administration bus

البعكبي، منير (١٩٩١م)،الجاليونوسية،مذهب جالينوس، موسوعة المورد، موسوعة شبكة مكتبة المعرفة الريفية، ٢٠١٥.

٢٢. [١] سورة البقرة، اية١٧.

٢٣. [١] سورة الزخرف، اية٢٢.

٢٤. [١]ينظر: العلي، المفصل في تاريخ العرب قبل الاسلام، جميع صفحات

٢٥. [١] ينظر: عن الخلعاء، خليف، الشعراء والصعاليك، ص١٢١

مجلة آداب البصرة للعلوم الإنسانية
العدد ٤ – المجلد ٤٨ – كانون الأول لسنة ٢٠٢٣

٢٦. [١]عن فصل تعذيب قريش للمسلمين لاتباعهم النبي محمد(ص)، السهيلي الروض الانف في شرح السيرة النبوية، ح٣، ص١٢٢، ابن كثير، البداية والنهاية، ج١٤، ص١٤٤ فما فوق

٢٧. [١] الشيخ الحضري، نور اليقين في سيرة سيد المرسلين، ص٣٩.

٢٨. [١] ينظر: قوله تعالى ((كذلك مَا أَتَى الَّذِينَ مِن قَبْلِهِم مِّن رَّسُولٍ إِلَّا قَالُوا سَاحِرٌ أَوْ مَجْنُونٌ)) سورة الذاريات، أية ٥٢،الطبري، تفسير الطبري، ج٢٢، ص٤٤١،

٢٩. [١] للمزيد ينظر: العلي، محاضرات في تاريخ العرب قبل الاسلام، جميع الصفحات دغيم، اديان ومعتقدات العرب قبل الاسلام، جميع الصفحات

٣٠. [١] العلي، المفصل، ج٤، ص٥٨٩.

٣١. [١] المستعصمي، كتاب الدرر الفريد وبيت القصيد،ج٤، ص ٤٣٥،نجيب، مجمع الحكم والامثال في الشعر العربي، ج١، ص١٧٧.

٣٢. [١] وهو حاتم بن عبد الله بن سعد الطائي، من قبيله طي اليمانية، ولد ومات قبل مجيء الاسلام تحديدا في سنه ٦٠٥م، اشتهر في كرمه حتى ذاع عصيته بين القبائل وازداد معها سمه قبيلته في الكرم، ينظر: عن حياته ديوان شعر حاتم بن عبد الله الطائي واخبار رواية هشام بن محمد الكلبي، جميع الصفحات

٣٣. [١] قبيلة عذره ، وهي قبيلة من قبائل اليمن الحميرية الى تنسب الى سبأ ، سكنت وادي القرى في مكة المكرمة، عرفت الحب العذري نسبة الى تلك القبيلة وابنائها منهم جميل بثينة، ينظر : ديوان جميل بثينة، تحقيق حسين نصار، جميع الصفحات ؛ عمر ، كتاب معجم اللغة ، ج٢، ص١٤٥٧.

٣٤. [١] عن فرسان العرب في الجاهلية ينظر: ابن عبد ربة الاندلسي، العقد الفريد ،ج١، ص١٠٥-١٠٨.

٣٥. [١] هو عنتر ابن شداد بن قراد العبسي ولد لأب عربي ولأم حبشية فأصبح عبدلً لأبيه ولم يعتقه الا بعد مرور عوام عديدة على عمره، وهو من شجعان العرب كانت تلوذ به قبيلته عند المعارك، وهو من شعراء العرب العظام له معلقة من معلقات السبع في مكة ، أحب ابنة عمه عبله، وله العديد من الاشعار عنها رفضوا تزويجه لها رغم بطولاته لكونه من العبيد، توفي في سنة ٦٠٠م، ينظر :الصباح ، عنتر بن شداد ، حياته وشعره ، جميع الصفحات.

٣٦. [١] بني عبس، وهي من القبائل القيسية العدنانية كانت تسكن جنوب الحجاز، تنسب الى عبس بن بغيض بن ربية ببن غضبان بن سعد بن قيس بن مضر بن نزار معجم البلدان، ياقوت الحموي، ج٤، ص٧٨_٧٩.

٣٧. [١] مولوي ، ديوان عنتر بن شداد ، ص١٥٧.

٣٨. [١] الردواني، كتاب جمع الفوائد، ج١، ص ٤١٧،الالباني، سلسلة الأحاديث الصحيحة، ج٢، ص٣٠٢

٣٩. [١] ينظر :عويضة، بوذا والفلسفة البوذية، جميع الصفحات

مجلة آداب البصرة للعلوم الإنسانية
العدد ٤ – المجلد ٤٨ – كانون الأول لسنة ٢٠٢٣

٤٠. [1] * example , Rhys David's and steed 350 – entry for Nama. retrieved 2007-06-20 states

٤١. [1] Buddhist virtue 6 Donald K. 71-103• Buddhism / Stewart, من ٢٣ نوفمبر ٢٠١٦اطلع عليه بتاريخ ١٤ مارس ٢٠١١، كلور ب لفنون، ترجمة الدكتور محمد علي مقلد، جميع الصفحات

٤٢. [1] اول فيلسوف صيني نجح في إقامة فلسفة خاصة للصينيين تقوم على القيم الاخلاقية للشخصية، اقام مدرسة خاصة لأراءه توفي في مدينه لو عام ٤٧٩ق.م.ينظر عن حياته وفلسفته، ابراهيم، عبد الرزاق عماد الدين، كونفشيوس، صحيفة المثقف، العدد، ٣٣٤٧من ١١ _٢٠١٥،احمد، هاله ابو الفتوح، فلسفة الأخلاق والسياسة، المدينة الفاضلة عند كونفشيوس، دار قباء للطباعة والنشر، القاهرة، ٢٠٠٠م،جميع الصفحات

٤٣. [1] عن الحياة المفصلة ينظر: في الصفحة ٣٤-٣٨ العدد٥٢ نشر في Journal of Laboring University (philosophy of Social Sciences Educations Stanford Envy clupeid of philosophy center for the study of language and information I lit 2017

٤٤. [1] ينظر كريبل (ه. ج)، الفكر الصيني من كونفشيوس إلى ماوتسي _تونج ترجمة عبد الحليم سليم ومراجعة علي اوهم، الهيئة العامة المصرية للتأليف، مصر، ١٩٧١،ص١٢١_١٣٢،عبد الرزاق، عماد الدين ابراهيم، المقالة كونفشيوس، وطريق الحكماء، صحيفة المثقف، العدد، ٣٣٤٧، المصادف ١_٢٠١٥

٤٥. [1]The eastern origins of western civlli zation john hobson, isbn 0521547245

٤٦. [1] عن الهندوسية ينظر: شلبي، احمد، اديان الهند الكبرى، جميع الصفحات

٤٧. [1]شلبي، اديان الهندي الكبرى، ص٣٧_١٠٠، ٢٠٣_٢٠٥.

٤٨. [1]عن قانون الكارما ينظر: براون، قوه الكارما، جميع الصفحات

٤٩. [1] ينظر :عطار، اصلح الاديان للإنسانية عقيده وشريفة، ص٣٩، مجموعه من الباحثين، موسوعة الملل والاديان، ج٢، ص١٠٨.

٥٠. [1]شلبي، اديان الهند الكبرى، ص٥٩_٦١.

٥١. [1]– هو اله الخلق في الهندوسية، وهو المعبود الاعلى في الثالوث الهندوسي الذي يتألف من براهما وفشنو والحافظ وشيفا، المغني، ينظر: حرب، طلال محمود، اعلام الاساطير والخرافات القديمة، ص١٠٠، زيان، عبد السلام، ص١١، شون، الصور الكبرى من اجل الحياه والمعنى والكون، ص٢١.

مجلة آداب البصرة للعلوم الإنسانية
العدد ٤ – المجلد ٤٨ – كانون الأول لسنة ٢٠٢٣

٥٢. [1]الاديان السماوية ، هي اليهودية والمسيحية والاسلام، واعتمد هذا التصنيف على الأساس والقاسم المشترك بينهم، الا وهو التوحيد بالله تعالى، ينظر: الحلبي علوم القران الكريم، ص٢٤٣، العودة، شعاع من المحراب، ح٣، ص٩٣.

٥٣. [1] – ينظر: دور ابليس في قصه النبي ايوب، 1:6-12

٥٤. [1] متي، ١٢:٢٢.

٥٥. [1] متي، ٢٨:٨.

٥٦. [1] مرقص، ١٩:٢٧,١٧

٥٧. [1] أعمال الرسل، ١٦،١٦_١٨

٥٨. [1] الطبري، تفسير الطبري، ج٣، ص٢٢٠، ابن كثير تفسير ابن كثير، ج١٦، ص٣٣٨.

٥٩. [1] سورة البقرة، آية ١٥٥.

٦٠. [1] سورة الأنبياء، آية ٣٥.

٦١. [1] سورة النساء، آية ٧٦.

٦٢. [1] سفر كونثوس،33:15

٦٣. [1]سفر الأمثال ٢٨:٦

٦٤. [1] سفر الأمثال، ١٠:١٩

٦٥. [1] سفر الأمثال، ٢٢:٢٢

٦٦. [1] سفر الأمثال، ١٩:٢٧

٦٧. [1] سفر روميه، ٥;٣-٤

٦٨. [1] سورة عمران، آية ١٧٩

٦٩. [1] سورة عمران ، اية٤٩

٧٠. [1] سورة البقرة، اية ٢٠٥

٧١. [1] سورة البقرة ، آية ٢٠٥.

٧٢. [1] سورة البقرة ، آية ٢٨٢.

٧٣. [1] سورة النساء، آية٢٨.

٧٤. [1] سورة إبراهيم ، آية٤٢.

٧٥. [1] سورة الانبياء، آية٩٧.

٧٦. [1] سورة النحل، آية٤.

٧٧. [1] سورة الشمس، آية٧،٨؛ ينظر : الطبري، تفسير الطبري، ج٢٤، ص٢٣٤.

٧٨. [1] ابن منظور، لسان العرب، ج٦، ص٢٣٤.

٧٩. [1]ينظر ص١من البحث تعريف الشخصية لغويا

مجلة آداب البصرة للعلوم الإنسانية
العدد ٤ – المجلد ٤٨ – كانون الأول لسنة ٢٠٢٣

٨٠. [١] ينظر الجرجاني، التعريفات، ص ٧٩الجمال، حاشية الجمل،ج١،ص٢٩١، مجموعه مؤلفين ،الموسوعة الفقهية الكويتية، ج٣٠،ص٢٨.

٨١. [١] سورة الفتح ، آية ٧.

٨٢. [١] وحشي بن حرب ابو دسمه، وهو صحابي من اهل الحبشة كان مملوكا لجبير بن مطعم بن عدي بن نوفل بن عبد مناف القرشي، قبل إسلامه قتل عم النبي (ص) الحمزة بن عبد المطلب في معركه احد سنة ٣ هجرية، وكان السبب القتل هو مكافاة من هند بنت عتبه وشرط عتقه من سيده جبير بن مطعم، وبعد عتقه دخل الاسلام واصبح من الصحابة ورواة الاحاديث، شارك في قتل مسيلمة الكذاب مدعي النبوة في اليمامة، وكان يقول قتلت خير الناس بالجاهلية، وقتلت شر الناس في الاسلام، نزل في مدينة حمص وتوفي فيها سنه ٣٩ه/ ٦٦٩م

ينظر :ابن اسحق، السيرة، ص٣٢٣_٣٢٦،الشافعي، شرح سنن ابي داود، ح١٥، ص٢٤٢

٨٣. [١] ابن عبد البر، الاستيعاب في معرفه الاصحاب، ج٤، ص١٥٦٥، العسقلاني، تهذيب التهذيب، ح١١، ص١١١_١١٣

٨٤. [١] سورة النور ، آية٥٩.

٨٥. [١] الترمذي، سنن الترمذي، ج٤، ص٤٤٧

ابن عبد البر، التمهيد مما في الموطأ من المعاني والاسانيد، ج ١١، ص٣٣٦.

٨٦. [١] النووي، رياض الصالحين، ص١٣

الجلال السيوطي، الجامع الصغير، ص٤١٣٣.

٨٧ . ابن الاثير، جامع الاصول،ج٦،ص٦٦٧؛ الردواني، جمع الفوائد،ج٣، ص٣٢٠.

العدد ٤ – المجلد ٤٨ – كانون الأول لسنة ٢٠٢٣

مجلة آداب البصرة للعلوم الإنسانية

قائمة المصادر والمراجع

القران الكريم

الكتاب المقدس

_ ابن الاثير محمد الدين ابو السعادات المبارك بن محمد الشيباني الجزري(ت٦٠٦ه/١٢٠٩م).

١_جامع الاصول في احاديث الرسول. تحقيق عبد القادر الأرنؤوط، ط١، نشر مكتبة الدار البيان، ١٩٧١.

_احمد، هالة ابو الفتوح

٢_ فلسفه الاخلاق والسياسة المدنية الفاضلة عند كونفيشيوس، دار القباء للطباعة والنشر، القاهرة، ٢٠٠٠م.

_ ابن ارسلان شهاب الدين ابو العباس احمد بن حسين بن علي، (ت٨٨٤ه/١٤٤٠م)

٣_ شرح سنن ابي داوود، تحقيق مجموعه من المؤلفين، ط١، دار الفلاح، مصر، ٢٠١٦م.

_ ابن اسحاق محمد ابن اسحاق بن يسار المطلبي،(ت١٠١ه/٧١٩م)

٤_سيره ابن اسحاق كتاب السيرة والمغازي تحقيق سهيل زكار، نشر دار الفكر، بيروت،١٩٨٧م.

_الالباني، ابو عبد الرحمن محمد ناصر بن الحاج نوح بن نجاتي بن ادم الأستودي(ت١٤٢٠ه/١٩٩٩م).

٥_ سلسله الاحاديث الصحيحة وشيء من فقهها وفوائدها، ط١،نشر مكتبة المعارف للنشر والتوزيع، الرياض، ١٩٩٥م.

_بردية انسنجر

٦_ ترجمه صفاء محمد، من روائع الادب المصري، القاهرة، د، ت.

_بروان

٧_قوة الكارما،نشر دار الطليعة الجديدة، سوريا، ٢٠١٥م.

_البعلبكي،منير

٨_الجالينوسية(مذهب جالينوس)، موسوعة المورد، مؤسسه الشبكة الريفية مؤرشف من الاصل في ٢٠ فبراير، ٢٠١٥م.

_تايلور، الفرد ادوارد

٩_ارسطو،ترجمة عزت قرني، ط١، بيروت،لبنان، ١٩٩٢م.

_الترمذي، أبو عيسى . هو محمد بن عيسى بن سَوْرة بن موسى بن الضحاك،ت(٢٧٩ – ٨٩٢م)

١٠_سنن الترمذي، تحقيق احمد محمد شاكر ومحمد فؤاد، ط٢، نشر مصطفى البابي الحلبي، مصر، ١٩٧٥م.

مجلة آداب البصرة للعلوم الإنسانية
العدد ٤ – المجلد ٤٨ – كانون الأول لسنة ٢٠٢٣

_تشرني، روسلاف
١١_الديانة المصرية القديمة، ترجمة احمد قدوري، مطبعة المجلس الأعلى للأثار، القاهرة، ١٩٨٧.
_جالينوس،
١٢_كتاب الصناعة الصغيرة، ترجمة وتحقيق محمد سليم، د. ت
_الجرجاني، علي بن محمد بن علي الزين (ت٨١١هـ/١٤٠٨م)
١٣-التعريفات، تحقيق مجموعة من العلماء، مطبعة البابي الحلبي وأولاده، مصر، ١٩٣١م.
الجمال، سليمان بن عمر بن منصور العجيلي الزهري(ت١٢٠٤هـ/١٧٨٩م).
١٤_فتوحات الوهاب بتوضيح شرح منهج الطلاب المعروف بحاشية الجمل، نشر دار الفكر، د. ت.
_الحلبي، نور الدين محمد عتر.
١٥-علوم القرآن الكريم، ط١، نشر مطبعة الصباح، دمشق، ١٩٩٣م
_خليف، يوسف.
١٦ _الشعراء والصعاليك، ط٤، نشر دار المعارف، بيروت، د. ت.
_دغيم، سميع.
١٧ _اديان ومعتقدات العرب قبل الإسلام، ط١، نشر دار الفكر، بيروت،١٩٩٥م.
-ديوان شعر حاتم بن عبد الله الطائي واخباره
١٨-رواية هشام بن محمد الكلبي، دراسة وتحقيق سليمان جمال، مطبعة المدى، المؤسسة السعودية بمصر، القاهرة.
-ديوان جميل بثينة
١٩-تحقيق د. حسين نصار، مكتبة مصر، ١٩٦٧م.
-الرازي، أبو عبدالله زين الدين محمد بن أبي بكر عبد القادر الحنفي (ت٦٦٦هـ/١٢٦٧م)
٢٠ -مختار الصحاح، تحقيق يوسف الشيخ محمد، ط٥، المكتبة العصرية ، الدار النموذجية ، بيروت ، صيدا ، ١٩٩٩ م،
-الردواني، محمد بن محمد بن سليمان بن الفاسي بن طاهر السوسي، (ت ١٠٩٤هـ / ١٦٨٢ م)
٢١- كتاب جمع الفوائد من جامع الا صول ومجمع الزوائد ، تحقيق وتخريج ابو علي سليمان بن ذريع ، ط١، نشر مكتبة ابن كثير ، الكويت، ودار ابن حزم، بيروت ، ١٩٩٨م.
-الزبيدي ، أبو الفيض محمد بن محمد بن عبد الرزاق للحسيني (ت ١٢٠٥هـ/ ١٧٩٠م) .
٢٢- تاج العروس من جواهر القاموس ، تحقيق، مجموعة بن محققين، نشر دار الهداية.
- زهران ، حامد
٢٣- الصحة النفسية والعلاج النفسي، ط٤ ، عالم الكتب مصر، ٢٠٠٥م.

مجلة آداب البصرة للعلوم الإنسانية
العدد ٤ - المجلد ٤٨ - كانون الأول لسنة ٢٠٢٣

زيدان، _جرجي –
٢٤–خلاصة تاريخ اليونان والرومان، نشر مؤسسة هنداوي، بيروت، ٢٠١٣ه.
_سلامة، عواطف أديب علي
٢٥– قريش قبل الاسلام ، دورها السياسي والاقتصادي و الديني) نشر دار المريخ ، المملكة العربية السعودية، ١٩٩٤،م.
_السهيلي ، أبو القاسم عبد الرحمن بن عبد الله بن أحمد، (ت٥٨١ه/١١٨٥م)
٢٦–الروض الأنف في شرح السيرة النبوية لابن هشام، تحقيق عمر عبد السلام السلامي . ط ا، دار أحياء التراث العربي، بيروت ، ٢٠٠٠م.
– السيوطي ، جلال الدين عبد الرحمن بن أبي بكر (ت ٩١١ه /١٥٠٥م).
٢٧_ صحيح وضعيف الجامع الصغير وزيادته ، تحقيق لالباني، المكتبة الالكترونية الشاملة، د. ت
شلبي، احمد
٢٨–اديان الهند الكبرى، ط١١،مكتبة النهضة ، القاهرة.
–الشمالي، نضال احمد
٢٩_الشخصية وعلاقتها بالاكتئاب لدى المرضى المترددين على مركز غزه، فلسطين، ٢٠١٥م.
_الشيخ الحضري، محمد بن عفيفي الباجوري(ت١٣٤٥ه/١٩٢٦م)
٣٠–نور اليقين في سيرة السيد المرسلين، ط٢، نشر دار الفيحاء، دمشق، ١٤٢٥م
_الصباح محمد علي
٣١_ عنتر بن شداد حياته وشعره، سلسلة اعلام النبلاء، نشر دار الكتب العربيه بيروت، ١٩٩٠م.
_الطبري، ابو جعفر محمد بن جرير، (٣١٠ه/٩٢٢م)
٣٢_جامع البيان عن تاويل أي القران، تحقيق محمود محمد شاكر، ط ١،دار التربية والتراث، مكه المكرمه.
_ظاظا، حسن.
٣٣_ الشخصيه الاسرائيليه، مجله عالم الفكر، العدد٤، المجلد١٠، الكويت، مطبعه حكومه الكويت.
_ابن عبد البر، ابو عمر يوسف بن عبد الله بن محمد النمري القرطبي، (ت ٤٦٣ه/١٠٧٠م).
٣٤–الاستيعاب في معرفه الاصحاب، تحقيق علي محمد البجاوي، ط١، نشر دار الجيل، بيروت، ١٩٩٢م.
_ابن عبد ربه الأندلسي، أبو عمر شهاب الدين، احمد بن محمد (ت٣٢٨ه/٩٣٩م).
٣٥_العقد الفريد، ط١، دار الكتب العلمية، بيروت، ١٤٠٤ه.
_عبد الرزاق، عماد الدين ابراهيم.
٣٦_كونشفيوس،صحيفة المثقف، العدد ٣٣٤٧في ١١/٥/٢٠١٥.

العسقلاني، ابن حجر ابو الفضل احمد بن علي بن محمد (ت ٨٥٢ه/١٤٢٢م)
٣٧_تهذيب التهذيب ،ط١،نشر دائره المعارف النظاميه، الهند،١٣٢٦ه.
_عطار احمد بن عبد الغفور(ت١٤١١ه/١٩٩٠م.
٣٨- اصلح الاديان الانسانيه عقيده وشريعه، مكه المكرمة١٩٨٠م.
علي ، جواد
٣٩_المفصل في تاريخ العرب قبل الاسلام،ط٤، نشر دار الساقي، بيروت،لبنان، ٢٠٠١م.
_العلي، د. صالح احمد
٤٠- محاضرات في تاريخ العرب قبل الاسلام، نشر مؤسسه دار الكتب.
_عبد العليم، نبيلة محمد .
٤١_معالم التاريخ الحضاري والسياسي في مصر الفرعونيه، دار النشر للثقافة ، الاسكندريه، ١٩٨٨م.
عمر، احمد مختار عبد الحميد (ت ١٤٢٤/٢٠٠٣م)
٤٢_ معجم اللغة العربيه المعاصرة، ط١، نشر عالم الكتب، ٢٠٠٨م.
_العوده، د. سليمان بن محمد.
٤٣-شعاع من المحراب، ط٢، دار المغني للنشر والتوزيع، الرياض، المملكه العربيه السعودية، ٢٠١٣م.
_عويضة، كامل محمد.
٤٤-بوذا والفلسفة البوذية، ط١، الكتب العلميه، بيروت، ١٩٩٤م.
٤٥_علم النفس بين الشخصية والفكر،ط١، دار الكتب العلميه،بيروت، لبنان،١٩٩٦م.
غالب مصطفى
٤٦_ابقراط، منشورات مكتبة الهلال، بيروت، ١٩٨٦م.
_كريبل (ه، ج)
٤٧- الفكر الصيني في كونفشيوس إلى ماوتسي تونج، ترجمه عبد الحميد سليم، ومراجعه علي ادهم الهيئه المصريه للتاليف والنشر مصر ١٩٧١ م.
_ابن كثير، ابو الفداء اسماعيل بن محمد القرشي(ت٧٧٤ه/١٣٧٢م)
٤٨- البداية والنهاية، تحقيق عبد الله بن عبد المحسن التركي،ط١، دار علم الكتاب، الرياض، ١٩٩٧.
٤٩-تفسير القران العظيم، تحقيق محمد حسين شمس الدين، ط١، نشر دار الكتب العلميه المنشورات علي محمد بيضون، ١٤١٩ه
_الكظلظ ، محمد
٥٠_المسرح وفضاءته، ، ط١، مطبعه البكيلي ، القنيطرة، ١٩٩٦م

مجلة آداب البصرة للعلوم الإنسانية
العدد ٤ - المجلد ٤٨ - كانون الأول لسنة ٢٠٢٣

_الفنسون، كلود ب.
٥١_ البوذية، ترجمه محمد علي مقلد، ط١، نشر دار الكتاب الجديد المتحدة، بيروت، لبنان، ٢٠٠٨م.
_مجمع اللغة العربية
٥٢- المعجم الوسيط، ابراهيم مصطفى، احمد زيات، حامد عبد القادر، محمد النجار، نشر دار الدعوة.
_مجموعة من الباحثين
٥٣_" موسوعة الملل والاديان، نشر موقع الدر السنية، ١٤٣٣ه.
مجموعه من الباحثين
٥٤_الموسوعة الفقهية الكويتية، ط١، صادرة عن وزاره الاوقاف والشؤون الاسلاميه، مطابع دار الصفوه، مصر، د. ت
المستعصي، محمد ابن ايدمر(ت٧١٠ه/١٣١٠م)

٥٥_ كتاب الدر الفريد وبيت القصيد، تحقيق تقرير كامل سلمان الجبوري، ط١، نشر دار الكتب العلمية، بيروت، ٢٠١٥م.
_ابن منظور، ابو الفضل جمال الدين محمد بن مكرم بن علي(ت٧١١ه، ١٣١١م).
٥٦_لسان العرب، تعليق اليازجي وجماعه من اللغويين،ط٣، نشر دار صادر، بيروت١٤١٤م.
_ الناصري، سيد احمد علي،
٥٧-تاريخ الامبراطوريه الرومانيه،ط٢،دار النهضة العربية، القاهرة، ١٩٩١م.
_النووي، ابو زكريا محي الدين يحيى بن شرف،(ت٦٧٦ه،١٢٧٧م)
٥٨_ رياض الصالحين، تحقيق الدكتور ماهر ياسين، ط١، نشر دار ابن كثير للطباعه والنشر، دمشق بيروت ٢٠٠٧م.
_ نجيب احمد قبش بن محمد"
٥٩_ مجمع حكم الامثال في الشعر العربي، دمشق، د. ت
_ياقوت الحموي، ابو عبد الله شهاب الدين ياقوت بن عبد الله (٦٢١/١٢٣٤
٦٠-معجم البلدان، ط٢، صادر بيروت، ١٩٩٥م.

مجلة آداب البصرة للعلوم الإنسانية
العدد ٤ - المجلد ٤٨ - كانون الأول لسنة ٢٠٢٣

المصادر الاجنبية:

1 - EGYPToloGY of the after Life -27 ON Line (2001) . The concept Jul 2008

2- A study of the Be concept in Ancept Eguption po . 162 163 Louis V : Zabkar . university of chicago Press , 1988

3 - Der Eine und dievielen - altagyptische biter weit - 6 . vollstandig uberar beiteteu erweitere Auflage , wissenschaftiche Bach gesells chaft , Dar Mstadt 2005 , ISBN 978-3-8053-4364-0-5-3951 .

4Zurklassifikatio and terminologie siehe Hanspeter HasenFrat 2 : Artikel Sedel Theologische Realen Zy klopadie , Mr. 30.1991 S734F

5 - Bynum , edited by W.F .; porter , Roy (1997) . Companion 7 st pbk . a) Encyclopedia of the History of medicline 978 - ISBN 281 London : Routledge (

6 - Bynum , edited by w . , porter , Asy (sag) , companino Encyclopedia of Historie , of London's 1 : 1 st pbkied subis Hedicine 972-69151697 24 ISBN 281 Routledge

7- Glaudii Galent pergameni (1956) . Galen on anatomical procedures , pe anatomicis .

8- For example , Rhys Darids and stade (1927-25) , P. 350 entry for " Nama (ret reved 2007-06-20) , 5tates

9- Buddhist virte Donald K 71-103 195-196 Buddhism stewart & cas de 2011 beter gelt j'282.

-10Journal of Liaoning university (philoso phs of social sciences Fudurong stanford Encyclopedia of philosophy information . Ĵ 2017