Journal of Al-Farabi for Humanity Sciences Volume (7), Issue (1) February (2025)

ISSN: 2957-3874 (Print)
Journal of Al-Farabi for Humanity Sciences (JFHS)
https://iasj.rdd.edu.iq/journals/journal/view/95
مجلة الفارابي للعلوم الإنسانية تصدرها كلية الفارابي الجامعة

دلالة ثنائية الوصف والعطف بين الأبنية الصرفية في سورة الإنسان

م. م علي محمود محمد
دائرة التعليم الديني

The significance of the duality of description and kindness between morphological buildings in Surat Al-Insan

Mr. Ali Mahmoud Mohammed

الملخص:

لا ينضب هذا الساحل وفي كل قراءة تمنحنا أمواجه دررا ثمينة لا تقدر بثمن ويكفيه فخرً أنه رحمة للعالمين يقول الله سبحانه وتعالى: **(وَنُنَزِّلُ مِنَ الْقُرْآنِ مَا هُوَ شِفَاءٌ وَرَحْمَةٌ لِّلْمُؤْمِنِينَ ،وَلَا يَزِيدُ الظَّالِمِينَ إِلَّا خَسَارًا)** [سورة الاسراء :٨٢] فكلما تقرأ في القرآن الكريم تزداد ثراء لغوياً وعلماً ورفعة وفي كلّ مرة تكتشف أسرارا ربما غابت عن غيرك أو لم يتمكن من تحليلها بصورة دقيقة من حيث دلالة الألفاظ ومعانيها وورودها في سياق يغير من دلالتها الأصلية فكان عنوان بحثنا الموسوم (دلالة ثنائية الوصف والعطف بين الأبنية الصرفية في سورة الإنسان) دراسة في الأبنية الصرفية ودلالتها من حيث وصفها أو عطفها على بعضها.وقد انتظم البحث مطلبين: الأول دلالة ثنائية الوصف في السورة، والمطلب الثاني دلالة ثنائية العطف فيها, وتضمن كل مطلب على تحليل دلالة اللفظ الوارد, ودلالة بنائه من خلال وروده في السياق القرآني, وتأتي هذه الدراسة لإثراء المكتبة القرآنية بالأبحاث التي تخص دلالة الأبنية في سياقها القرآني, وقلة المصادر التي تتحدث عن دلالة البناء في السور القرآنية هي إحدى أهم المشكلات التي تواجه الدارس في هذا البحث, وختم البحث بأهم النتائج التي توصل إليها.

الكلمات المفتاحية: ثنائية الوصف، العطف, الأبنية الصرفية, دلالة, الصرف

– تعريف بمصطلحات العنوان الدلالة: "دراسة المعنى، "أو العلم الذي يدرس المعنى، أو ذلك الفرع من علم اللغة الذي يتناول نظرية المعنى، أو ذلك الفرع الذي يدرس الشروط الواجب توافرها في الرمز، حتى يكون قادرا على حمل المعنى"[١]. ما يكون ببعدين كالطريق ذي الاتجاهين "[٢].والبعدان في ثنائية الوصف والعطف في بيان دلالة الأبنية ذات الوصف الثاني أو العطف الثنائي. الوصف: النعتُ بالحلية كصفة: الطول أو الجمال أو نحوها, فيقال: رجل طويل أو جميل. "فالصفةُ تكونُ لبيان هيئة الذات مطلقاً"[٣]. العطف: التشريك في الحكم حكما ووصفا[٤].

–سبب تسمية السورة وأسماؤها الأخرى:تسمية سورة الإنسان بهذا الاسم لغالبية أحوال الإنسان فيها، سواء منذ النَشأَة والتَدَرُّج معه سواء في النعيم أو العذاب وسُميت أيضا (هل أتى على الإنسان) و (الإنسان) و (الأمشاج) و (الأبرار) و (سورة الدهر)[٥].ارتباط أولها بآخرها:بدأت السورة بالإنسان وجرى وصفه بأنه لم يكن شيئاً مذكورا وانتهت بخاتمة هذا الإنسان ومصيره فبدأت ببدئه قبل أن يكون شيئاً مذكوراً (هَلْ أَتَى عَلَى الْإِنسَانِ حِينٌ مِّنَ الدَّهْرِ لَمْ يَكُن شَيْئًا مَّذْكُورًا :(١) وخُتمت بخاتمته ومصيره إما أن يكون مرحوماً أو معذباً (يُدْخِلُ مَن يَشَاء فِي رَحْمَتِهِ وَالظَّالِمِينَ أَعَدَّ لَهُمْ عَذَابًا أَلِيمًا :(٣١) فيظهر الارتباط الوثيق بين المبدأ والختام في السورة.

المطلب الاول: دلالة الأبنية الصرفية في ثنائيات الوصف.

١– **سميعاً– بصيراً**, وقد ورد في قوله تعالى: چ **إِنَّا خَلَقْنَا الْإِنسَانَ مِن نُّطْفَةٍ أَمْشَاجٍ نَّبْتَلِيهِ فَجَعَلْنَاهُ سَمِيعًا بَصِيرًا** چ [سورة الإنسان: ٢]سميعاً, بصيرا): يرجع الأصل اللغوي لمادة (سمع) إلى الإنس بالشيء يقول: ابن فارس: "السِّين والمِيم والعين أَصل واحِد، وهو إِيناس الشَّيء بالأُذُن من النَّاس وكُلِّ ذِي أُذُنٍ"[٦], والسَّمْع: الأذن, والمِسْمَع: الخَرْق الَّذِي يُسمَع بِهِ, السَمْع: سِمْع الإِنْسان وغَيره, والسِمْعُ : صِيتُ الإنسان وذِكْره, والسِمْعُ: ما وَقَر فِيها من شَيْءٍ تسمعه السّمَاعُ: اسم ما استلذَّت الأذنُ من صوتٍ حسنٍ, والسماعُ أَيضا ما سَمِعْتَ به فشاع وتُكُلِّم به, والسامِعَتَان: الأذنان من كل ذِي سَمْعٍ، والسَمِيعُ من صِفَات الله وأسمائه, ورجلٌ سَمَّاعٌ إِذا كانَ كثير الِاسْتِماع لما يُقَال ويُنْطَق بِهِ[٧]. والفعل سمع من الباب الرابع "وقد سَمِعَه

سَمْعا، وسِمَعا وسَمَاعاً وسَماعة وسَماعِيةَ... ومناد سَمِيعٌ: مُسْمِع، كخبير ومخبر. والسَّميع: المَسْموع أَيضا, والمُسْمِعَة: المُغنيَة"[٨], والصفات على (فعيل) والأخلاق أكثر أفعالها على فَعُل مثل كَرُم وجمُل وفقُه وظرُف,... منها ما يكون بمعنى مُفعِل مثلِ داع سميع وعذاب أليم"[٩]. وقَد تأْتي سَمِعَ بمَعْنى أَجاب, وفَعِيلٌ: مِن أَبْنِيةِ المُبالغة[١٠]يرجع الأصل اللغوي لمادة (بصر) إلى وضوح الشي والعِلم به والأصل الثاني غِلظ الشيء يقول ابن فارس: "الباء والصَّاد والرَّاء أَصْلان: أَحَدُهُما العِلمُ بِالشَّيْءِ... وأَمَّا الأَصْل الآخَر فَبُصْرُ الشَّيْءِ غِلَظُهُ ومنْهُ البَصْرُ"[١١], وجاء في لسان العرب (البَصِيرُ) من أَسماء اللَّهِ تَعالى الَّذِي يُشاهِدُ الأَشياء كُلَّها ظاهِرَها وخافِيَها بِغَيْر جارِحَة[١٢], "وبَصُر الرجلُ يَبصُرُ: إذا صار عَلِيماً بالشَّيْءِ، وأبصرتُ أبصِرُ: نظرتُ"[١٣]. "ويُقال: بصير من الأضداد للَّذي يُبْصِر بعينيه، والأَعمى تفاؤلا له بالإبصار[١٤].وصيغة (سَمِيع) "إما صفة مشبَّهة تدلّ على الثبوت من سمِعَ/ سمِعَ إلى/ سمِعَ لـ. أو صيغة مبالغة والصواب (سميع) صيغة مبالغة لاشتقاقها من الفعل المتعدي (سَمِعَ), وجاء في تفسير الطبري في تفسير قوله تعالى: (فَجَعَلْنَاهُ سَمِيعًا بَصِيرًا) "فجعلناه ذا سمع يسمع به، وذا بصر يبصر به، إنعاما من الله على عباده بذلك، ورأفة منه لهم، وحجة له عليهم"[١٥], فالله سبحانه وتعالى أعطى الإنسان السمع والبصر لم فيه من دلالة التكليف والابتلاء[١٦]قال الآلوسي: إن "هذا الجعل كالمسبب عن الابتلاء؛ لأن المقصود من جعله كذلك أن ينظر الآيات الآفاقية والأنفسية ويسمع الأدلة السمعية فلذلك عطف على الخلق المقيد به بالفاء ورتب عليه قوله تعالى: (إِنَّا هَدَيْنَاهُ السَّبِيل)؛ لأنه جملة مستأنفة تعليلية في معنى لأنا هديناه أي دللناه على ما يوصله من الدلائل السمعية كالآيات التنزيلية والعقلية كالآيات الآفاقية والأنفسية وهو إنما يكون بعد التكليف"[١٧] وقد قدّم السّمع على البصر؛ لأنه أفضل منه؛ لأن الأعمى يمكن التفاهم معه بخلاف الأصم[١٨], ومن الملاحظ أن الجنين ببطن أمه يمكن أن يسمع الأصوات بالطريقة الطبيعية قبل ولادته أما البصر فلا يعمل إلا بعد الولادة بأشهر[١٩], والبَصر أصله من الوضوح[٢٠]. وقد علل د. فاضل صالح السامرائي ذلك قائلا: "والظاهر أن السَّمع بالنسبة إلى تلقي الرسالة أفضل من البصر، ففاقد البصر يستطيع أن يفهم ويعي مقاصد الرسالة فإن مهمة الرسل التبليغ عن الله, والأعمى يمكن تبليغه بها ويتيسر استيعابه لها كالبصير"[٢١]السمع أهم في باب التكليف والاختبار من البصر؛ لأن فاقد السمع من الصعب تكليفه بخلاف فاقد البصر...ولهذا قدم السمع, ومن الملاحظ أن الله تعالى لم يفصل بين السمع والبصر بالواو كأن يقول (سميعاً وبصيرا) إنما جاءت الصفتان متصلتان (سميعاً بصيرا) لئلا يُفهم أنه تعالى خلق الإنسان على نوعين منهم من يسمع ومنهم من يُبصر... وهنالك أمر آخر في هذه الآية أيضاً وهو لماذا جاء البيان القرآني بصيغة المبالغة (سميعاً) ولم يأت (سمّاع) مثلاً؟ والفرق في استعمال الصيغتين في القرآن هو أن صيغة (سميع) استعملت في القرآن الكريم كوصف لله تعالى (وهو السميع البصير) ووصف للإنسان (سميعاً بصيرا) وهي في مقام المدح، أما صيغة سمّاع فلم تستعمل في القرآن الكريم إلا كوصف للإنسان وفي مقام الذمّ فقط"[٢٢]. إن الاقتران في الوصف جاء بين مشتقين على بناء (فعيل), إلا أن (سميعا) دل على المبالغة, و(بصيرا) دل على المبالغة إلا أنه فعيل بمعنى (مُفْعل), وهذا الاقتران أحال المعنى إلى طبيعة الخلق البشري المفطور على أنه يتلقى المعارف عبر حاستي السمع والبصر, قال ابن عاشور: "جاء وصْفُه بالسَّمِيع البصِير بِصِيغَة المُبالَغة ولم يَقُل فَجَعَلْناهُ: سامِعًا مُبْصِرًا؛ لِأَنّ سَمْعَ الإنْسانِ وَبَصَرَه أَكْثَرُ تَحْصِيلًا وَتَمْيِيزًا فِي المَسْمُوعات والمُبْصِرات من سَمْع وَبَصَرِ الحَيَوانِ، فَبِالسَّمْع يتَلَقَّى الشَّرائِعَ ودعْوَةَ الرُّسُل وبالبَصَرِ يَنْظُر في أَدِلة وجُود الله وبَدِيع صُنْعِه"[٢٣].

٢- **عبوسا- قمطريرا**, وقد ورد ذلك في قوله ڈ چ **إِنَّا نَخَافُ مِن رَّبِّنَا يَوْمًا عَبُوسًا قَمْطَرِيرًا** چ [سورة الإنسان: ١٠يرجع الأصل اللغوي لمادة (عبس) إلى الكُره وأصل العَبَسُ ما يَبِسَ على هُلْبِ الذَّنَبِ من بَعْرٍ وغَيْرِهِ, واليوم العَبُوس: الشَّدِيد الكَرِيهُ, واشْتُقَّ منه عَبَسَ الرَّجُل يَعْبِسُ عُبُوسًا، وهو عابِسُ الوَجه: غَضْبانُ. وعَبَّاسٌ، إِذَا كَثُرَ ذَلِك منه[٢٤], وعَبَس من باب (ضرب) مصدره عَبْسا وعُبُوسا, وعَبَّس: قطّب, وَرجل عابِسٌ، من قوم عُبُوس, وَيَوْم عابسٌ وعَبُوس, وعَبِسَ الرجل: اتسخ[٢٥], وعَبُوسٌ صِيغَة (فَعُول) للمُبالَغَةِ, واسْتَقْبَلَه بِوَجْه عَبُوس: بِوَجْه مُكَشِّر، مُقَطِّب، مُجَهَّمَ الوَجهِ. ويَوْم عَبُوس: مُظْلِم، شَدِيد الظُّلْمَة[٢٦], "ويوم عبوس هو صِفَة لأَصحاب اليومِ أَي يَوْم يُعَبَّس فيه فأَجراه صِفَةً على اليَوم كقَوْلِهِم لَيْل نائِم أَي يُنام فِيه"[٢٧]. فيكون "المعنى المحوري جهامة في الوجه تملأ النفْس وحشة كوجه الأسد المكفهر, ومن مادّي ما يثير في النفس النفور العَبَس في أذناب الإبل وغيرها [٢٨]جُلّ ما جاء من معاني (قمطر) تدل على الشدة قال الخليل: "قمطريرا: القِمَطْرُ: الجمل الضخم, ويوم قَمْطَرِير: فاشي الشر, وشر قُماطِر، وقِمْطَر ومُقْمَطِرّ... واقمطر يومنا: اشتد برده, وكذلك يوم الحرب"[٢٩]. وقيل يوم قَمْطرير: يوم قسيّ يقبّض ما بين العينين[٣٠], وقَمْطَرْتُ القِرْبة: إذا ملأتَها... وقَمْطَر فلانٌ جارِيتَه قَمْطَرةً: إذا جامَعَها, وكلبٌ قِمَطرُ الرِّجل: كأَن به عُقَّالاً من اعوجاج ساقَيه, ويُقَال: اقمطرَّت عليه الحِجارَة، أَي: تراكمت وأظلّ, والمُقْمَطَرّ: المُنْتَشِر[٣١], والمُقْمَطِرُّ : المجتمِعُ, واقْمَطَرَّتْ العقربُ، إذا عطفَتْ ذنبها وجمعت نفسها, وقَمْطَرْتُ القربةَ، إذا شددتها بالوِكاءِ, والقِمَطْرُ والقِمَطْرَةُ: ما يُصان فيه الكتب[٣٢]. بمثابة الجلد الذي يحفظ به الكتاب. يقول ابن فارس: (الْقَمْطَرِيرُ): الشَّدِيدُ، وهذا مِمَّا زِيدَت فِيه الرَّاء وَكُرِّرَت تَأْكِيدًا لِلمَعْنَى، والأَصْل قَمَطَ وقَد ذَكَرْنَاهُ، وأَنَّ مَعناه الجَمْعُ، ومِنْه قَوْلُهُم بَعِيرٌ قِمَطْرٌ: مُجْتَمِعُ الخَلْقِ, والقِيَاسُ كُلُّهُ واحِدٌ"[٣٣]جاء في

تفسير مقاتل: اليوم العبوس اليوم الشديد, وقَمْطَرِيراً يعني إذا عرق الجبين فسال العرق بين عينيه من شدة الهول، فذلك القمطرير[٣٤]. والقمطرير: تَقْبِيضُ الجِباهِ, أو الشَّدِيدُ[٣٥], ويوم عبوس: "يَوْم شَدِيد هَوْلُه، عَظِيم أَمْرُه، تَعْبَسُ فيه الوُجُوه من شِدَّة مَكارِهِه، ويَطُول بلَاء أَهلِه، وَيَشْتَدُّ... وَذَلِكَ أَشَدُّ الْأَيَّامِ وأَطْوَلُهُ فِي الْبَلَاءِ وَالشِّدَّةِ والضيق"[٣٦] يوم قمطرير ويوم قُماطر إذا كان شَديداً غليظاً [٣٧], فمنهم من جعل هذا نعتا لذلك اليوم, ومنهم من صرفه إلى الخلائق؛ فيكون معنى قوله تعالى: (يَوْمًا عَبُوسًا): يوما تعبس فيه وجوه الخلائق[٣٨], ومعنى " نَخاف من رَبنَا يَوْمًا " أَي: من عَذاب يَوْم"[٣٩]. وسئل الحسن عن القَمْطَرِير، فقال: سبحان الله ما أشد اسمه، وهو أشد من اسمه[٤٠] والعَبُوسُ: "صِفَةٌ مُشَبَّهَةٌ ووَصْف اليَوْم بِالعَبُوس على مَعْنَى الِاسْتِعَارَةِ. شُبِّه اليَوم الَّذِي تَحْدُثُ فِيه حوادِثُ تَسُوءُهُم بِرَجُلٍ يُخالِطُهُمْ يَكُون شَرِس الأَخْلَاق عَبُوسًا فِي مُعامَلَتِه ...والقَمْطَرِير: الشَّدِيد الصَّعْبُ من كُلِّ شَيْءٍ, مُشْتَقٌّ من قِمْطَر القَاصِر إذا اجتَمَعَ، ومِيمُ قَمْطَرِيرٍ أَصْلِيَّةٌ فَوَزْنُه فَعْلَلِيلٌ مِثل خَنْدَرِيس وزَنْجَبِيلٍ، يُقال: قِمْطَرٌ لِلشَّرِّ، إذا تَهَيّأَ له وجَمَع نَفْسَه. والجُمْهُور جَعَلُوا قَمْطَرِيراً وصَف يَوماً ومِنْهُم من جَعَلُوهُ وصَف عَبُوساً أَي شَدِيد العَبُوسِ"[٤١]."وقد وصف اليوم بالعبوس على المجاز؛ لآن اليوم لا يوصف بالعبوس مثل العرب تصف الليل بالقاتم مجاز عقلي ومحتمل لإرادة الشمول والعموم. وعبوس وقمطرير من صيغ المبالغة أي الشديد[٤٢] . والسياق قد أورد الكلمة أدق استعمال؛ لبيان نظرة الكافرين إلى ذلك اليوم، فإنهم يجدونه عابسا مكفهرّا، وكلمة قَمْطَرِيراً بثقل طائها مشعرة بثقل هذا اليوم وصعوبته[٤٣].واللافت للمعطى الدلالي في الاقتران اللفظي بين صيغة المبالغة (عبوسا) التي على بنية ((فعول) والاسم الرباعي المزيد (قمطريرا), فالعبوس الشديد المكفهر, فيتحقق فيه صفة اللون المسود, ثم جاءت صفة (قمطريرا) لتزيد عليه صفة الثقل, فالقمطر: الجمل الضخم في أحد معانيه.

٣- **عليما- حكيما**, الوارد في قوله ﴿ **وَمَا تَشَاءُونَ إِلَّا أَن يَشَاءَ اللَّهُ ۚ إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلِيمًا حَكِيمًا**﴾[سورة الإنسان: ٣٠]العليم: يرجع الأصل اللغوي لمادة (علم) إلى الشيء البارز الذي يميزه عن غيره قال ابن فارس: "العَيْن واللَّام والمِيم أَصل صَحِيح واحِد، يَدُلُّ على أَثَرٍ بِالشَّيْء يَتَمَيَّز به عن غيرِه"[٤٤] وعَلِمَ نقيض جَهِل, ومنه ورجل علاّمة والهاء للتّوكيد والمبالغة، وعلاّم، وعليم، فإن أنكروا العليم فقد جاء بحق يوسف عليه السلام (إنه حَفِيظٌ عَلِيمٌ) وهو من أبنية المبالغة، ويأتي عَلِمْتُ أي: شعرت, وأعلمته بكذا، أي: أَشْعَرْتُه وعلّمته تعليماً, والله العالِمُ العَليمُ العلاّمُ[٤٥]. والعَلَم من الجَبَل: أَعلَى مَوضِع فِيهِ، والعَلَم: راية الجَيْش, والعَلَم: علَم الثَّوب. والعَلَم: مصدر رجل أَعْلَمَ بيّن العَلَم، إذا انشقّت شفتُه الْعليا, والعالم والعليم وَاحِد. والمعلوم: ما أَدْركهُ علمُك[٤٦]. وتقولُ: رَجُلٌ عالِمٌ وعليمٌ، وقيل: العُلَماء جَمْع عليم، وهو الاختيار, وعَلُمَ، بضمّ اللاّم: إذا سادَ أَهْل زمانِهِ، أي: تَقَدَّمَهُم في العِلم وصِحَّة المعرفة، وهذا يدلُّ أنّ العِلمَ مأخوذٌ من (عَلُم)[٤٧]ولفظ (الحكيم):مشتق من مادة (حَكم) الدالة على المنع قال ابن فارس: "الحاء والكاف والمِيم أَصل واحِد، وهو المَنْع... وأَوّل ذلك الحُكْم، وهو المَنْع من الظُّلْم, وسُمّيَتْ حَكَمَة الدَّابَّة؛ لأَنَّها تَمْنَعُها، يُقَال حَكَمْت الدَّابَّة وأَحْكَمْتُها, ويُقَال: حَكَمْت السَّفِيه وأَحْكَمْتُه، إذا أَخَذْت على يَدَيْه, والحِكْمَة هذا قِياسُها؛ لأَنَّها تَمْنَع من الجَهْل, وتَقُول: حَكَّمْت فُلَانًا تَحْكِيمًا مَنَعْتُه عمّا يُرِيد, وحُكِّمَ فُلان في كذا، إذا جُعِل أَمْرُه إليه, والمُحَكَّم: المُجَرّب المَنْسُوب إلى الحِكْمَة"[٤٨], وحكم اللهُ: شرَّعه[٤٩]. "والحكيم: في كلام العرب: المحكِم لخلق الأشياء؛ فصُرِفَ عن المحكِم، إلى الحكيم"[٥٠]. وهو من أسماء الله ومن صِفاته: "الحَكَم، والحَكِيم والحاكِمُ وهو أَحكُم الحاكِمين، ومعاني هذه الْأَسْمَاء مُتَقَارِبَة وَالله أعلم بِمَا أَرَادَ بها"[٥١]. العليم والحكيم صفتان لله سبحانه وتعالى ومن اسمائه الحسنى و(فعيل) من أوزان المبالغة والصفة المشبهة جاء في تفسير مقاتل –رضي الله عنه- "إِنَّ اللَّهَ كانَ عَلِيماً يعني بأهل الجنة حَكِيم إذ حكم على أهل الشقاء النار"[٥٢]وأن الله سبحانه وتعالى "كان عليماً قبل خلقكم، من يتخذ السبيل، ولم يشرك ويوحد حَكِيماً حكم بالبداية لمن كان أهلاً لذلك"[٥٣]. والعليم تدل على الثبوت وهي دلالة الأسماء وكذلك الحكيم فهو عليم بأحوالهم وما يكون منهم حَكِيم حيث خلقهم مع علمه بهم[٥٤]. والله عَلِيماً بالمصالح والمفاسد. حَكِيماً لا يحكم إلا بما تقتضيه الحكمة[٥٥]. ويقول البقاعي: "عليم بالغ العلم والحكمة، فهو يمنع منعاً محكماً من أن يشاء غيره ما لم يأذن فيه ، فمن علم في جبلته خيراً أعانه عليه، ومن علم منه الشر ساقة إليه وحمله عليه"[٥٦]. وعليه فإن الله عليم حكيم وقدم العلم على الحكمة؛ لأن الحكمة لا تكون إلا بعد العلم والله أعلم. والنكتة الدلالية في ثنائية الوصف بين (عليما- حكيما) إرادة الجمع بين صفتي العلم والحكمة وهنا جرى الاقتران بين صيغة المبالغة (عليما) والصفة المشبهة (حكيما).

المطلب الثاني: دلالة الأبنية الصرفية في ثنائيات العطف.

١- شاكرا- كفورا, الوارد في قوله ﴿ إِنَّا هَدَيْنَاهُ السَّبِيلَ إِمَّا شَاكِرًا وَإِمَّا كَفُورًا ﴾ [سورة الإنسان: ٣]يرجع الأصل اللغوي لمادة (شَكَرَ) إلى أصول أربعة يقول ابن فارس: الشِّين والكاف والرَّاء أُصُول أَرْبَعَةٌ مُتَباينَةٌ بَعِيدَة القِياس, فالأوَّل: الشُّكْر: الثَّنَاء على الإنسان بِمَعْرُوفٍ يُولِيكَه. والأَصل الثَّانِي: الِامتِلَاء والغُزْر في الشَّيْء. والأَصْل الثَّالِث: الشَّكِير مِن النَّبات، وهو الَّذِي يَنْبُت من ساق الشَّجَرَةِ، وهِي قُضْبان غَضَّة, والأَصل الرَّابِع: الشَّكْر، وهو النِّكاحُ"[٥٧] "الشُّكْر: عِرفانُ الإحسانِ ونَشرُه، وحَمْد مُوليه، وهو الشُّكور أَيْضا، والشُّكُور من الدَّوابِّ: ما يكفيه للسِّمَن العلفُ القليل،

وإذا نزل القوم منزلا فأصابتْ نَعَمُهُمْ شَيْئًا من البُقول فَدَرَّت، قيل: أَشْكَرَ القومُ، وإنهم ليحتلِبُونَ شَكْرَةً جَزْم، وَقد شَكِرَت الحَلُوبَةُ شَكَراً"[٥٨] والفرق بين الشكر والحمد أن "الشُّكْر لَا يكون إِلَّا عَن يَد، وَقد قدمنَا أَن الْحَمد يكون عَن يَد وَعَن غير يَد"[٥٩]. وبناء (فاعل) "شاكر: اسم فاعل من شكَرَ/ شكَرَ لـ• والشَّاكر: اسم من أسماء الله الحسنى، ومعناه: المادح لمن يُطيعه المُثني عليه، المُثيب للشَّاكر على شكره، المُجازي على الحسنة بأضعافها"[٦٠].والكُفْرُ: "ضدُّ الإيمان, وقد كَفَرَ بالله كُفْراً, وجمع الكافِرِ كُفّار وكَفَرة وكِفَّار أيضا، مثل جائع وجياع، ونائم نيام. وجمع الكافِرَةِ الكَوافِرُ"[٦١], والكُفْر: "ضدّ الإِسلَام، كَفَرَ يكفُر كُفْراً وكُفْراناً، وهو أحد ما جاء من المصادر على فُعْلان، وأصل الكُفْر التغطية على الشَّيْء والستر لَهُ، فَكَأَن الكَافِر مغطى على قلبه، وأحسب أَن لَفظه لفظ فَاعل فِي معنى مفعول"[٦٢], والكُفرُ: نقيض الشكر, كَفَر النعمة، أي: لم يشكرها. والكُفرُ أربعة أنحاء: كُفرُ الجحود مع معرفة القلب، وكُفْرُ المعاندة: وهو أن يعرف بقلبه، ويأبى بلسانه, وكُفْرُ النفاق: وهو أن يؤمن بلسانه والقلب كافر, وكُفر الإنكار: وهو كُفْرُ القلب واللسان, وإذا ألجأت مُطيعَك إلى أن يعصيك فقد أكفرته"[٦٣], والكافر، معناه في كلام العرب: الذي يغطي نَعم الله وتوحيده, أُخِذ من قول العرب: قد كفرت المتاع في الوعاء أكفره كفراً: إذا سترته فيه". ويقال: للزَرّاع كافر؛ لأنه يغطي البذور بالتراب[٦٤], وقيل لليل كافر؛ لأنه يستر الأشياء بظلمته, وقيل للذي لبس درعا ولبس فوقه ثوبا كافر؛ لأنه غطى درعه بالذي لبسه فوقها... ويكون الكفر بمعنى البراءة كقول الله(ﷻ): حكاية عن الشيطان **إِنِّي كَفَرْتُ بِمَآ أَشْرَكْتُمُونِ مِن قَبْلُ** [سورة إبراهيم: ٢٢] أي تبرأت"[٦٥].جاء عن الزجاج في تفسير قوله تعالى: (إِنَّا هَدَيْنَاهُ السَّبِيلَ إِمَّا شَاكِرًا وَإِمَّا كَفُورًا) "معناه هديناه الطريق إما لِشَقوةٍ وإما لِسَعادَة"[٦٦]. فمن الناس من يختار الشكر له، ومنهم من يختار الكفران له[٦٧]. وقيل معنى شاكرا: موحدا, وكفورا: جاحدا لوحدانية الله[٦٨], " وَجَمَع بَين الشَّاكِرِ والكَفُور، ولم يَجْمَع بين الشَّكُورِ والكَفُورِ –مع اجتِمَاعِهما في مَعْنَى المُبالَغَة– نَفْيا لِلمُبالَغَةِ في الشُّكْرِ وإثْباتًا لَها في الكُفْرِ؛ لِأَنَّ شُكْر اللَّه تَعالَى لا يُؤَدَّى، فانْتَفَت عنه المُبالَغَةُ، ولَم تَنْتَفِ عن الكُفْرِ المُبالَغَةُ، فَقَلَّ شُكْرُه، لِكَثْرَةِ النِّعَمِ علَيه, وكَثْرَةِ كُفْرِهِ وإن قَلَّ مع الإحسانِ إليهِ"[٦٩]. وبناء (الفعول) للمبالغة والكَثرة، وشُكر الإنسان قليل بالإضافة إلى كثرة النعم عليه. وعلى العكس فإنَّ كفرَه وإن قلّ كثير بالإضافة إلى الإحسان إليه"[٧٠]؛ ولأَنّ نِعَمَ اللَّه على عِبادِه كَثِيرَة وكُلُّ شُكْرٍ يأْتِي في مُقابَلَتِهَا قَلِيلٌ وكُلُّ كُفْرٍ يأْتِي فِي مُقابَلَتِهَا عظِيمٌ فَجاء شَكُور بلفظ "فاعل" وجاء كفور "فَعُولٍ" على وَجْهِ المُبالَغَةِ"[٧١]. وقيل جاءت (كفورا) بدل كافر مراعاة للفاصلة القرآنية[٧٢]."وبدأ بالشكر؛ لأنه الأصل"[٧٣]. ودلالة الجمع بطريقة المقابلة بين اسم الفاعل (شاكر) وصيغة المبالغة (كفور) تشير إلى إثارة ذهن المتلقي إلى تبيّن الفرق من أن الشكر أسهل تحققا فجاء بصيغة اسم الفاعل, في حين جاء الكفر بصيغة المبالغة للدلالة على صعوبة تعاطي الكفر والجحود.

٢- **سلاسلا- وأغلالا- سعيرا**, الواردة في قوله ﷻ **﴿ إِنَّا أَعْتَدْنَا لِلْكَافِرِينَ سَلَاسِلَ وَأَغْلَالًا وَسَعِيرًا﴾**

[سورة الانسان:٤]سلاسل: السلسلة: "اتِّصَال الشَّيْء بالشَّيْء"[٧٤], "والسُّلاسِلُ: رَمْل يتعقَّدُ بعضهُ على بَعْضٍ. وماءٌ سُلاسِل، أي: عَذْبٌ"[٧٥]، السُّلاسلُ: الماءُ السَّهل فِي الحَلْق ويُقَال: هُوَ البَارِد أَيْضا"[٧٦]. وسَلَاسِلُ الكِتابِ: سُطُورُه[٧٧]. و"السلسلة: دائرة من حديد ونحوه ومن الجواهر. والسلسلة تكون للمجرم في يده كالقيد في رجليه"[٧٨].والغُلَّةُ والْغَلِيلُ: العَطَشُ. وقِيل ذلِك؛ لِأَنَّه كالشَّيء يَنْغَلُّ في الجَوْفِ بِحَرَارَةٍ. يُقَال بَعِيرٌ غَلَّانُ، أَي ظَمْآنُ. والغَلَلُ: الماءُ الجارِي بَيْن الشَّجَر. ومنه الغُلُول في الغُنْمِ، وهُو أَن يُخْفَى الشَّيْء فلا يُرَدُّ إِلى القَسْمِ، كأَنَّ صاحِبَهُ قَد غَلَّهُ بَيْنَ ثِيابِهِ أغلالا, ويرجع الأصل اللغوي لمادة (غلّ) إلى تخلل الشيء يقول ابن فارس: "الغَيْن واللَّامُ أَصْل صَحِيح يَدُلُّ على تَخَلُّل شَيْءٍ، وثَبَاتِ شَيْءٍ، كالشَّيْءِ يُغْرَزُ. مِن ذَلِك قَوْل العَرَبِ: غَلَلْت الشَّيء في الشَّيء، إِذا أَثْبَتَّهُ فيه، كأَنَّهُ غَرَزْتَهُ"[٧٩]. والغُلُّ: جامعةٌ يشد في العنق واليد, وأغْلَلْتُ في الإهاب غَلَلاً أي أبقيت عليه شحماً بعد السلخ. والغَليل: حرُّ الجوف لوحاً وامتعاضاً، وغَلَّ البعير يَغَلُّ غَلَلاً إذا لم يقضِ ريه, والغِلّ: الحقد الكامنُ[٨٠]يعود الاصل اللغوي لمادة (سعر) إلى الاحتراق والاشتعال والاتقاد يقول ابن فارس: "السِّين والعَيْن وَالرَّاء أَصْلٌ واحِدٌ يَدُلّ على اشْتِعَال [الشَّيءِ] وَاتِّقَادِه وَارْتِفَاعِه"[٨١]. والسعير: النار. والسُّعار حرّها، وهو السُّعر أيضاً. ورجل مِسْعَر حربٍ، أي: وقّاد لها[٨٢]. وَيُقَال للرجل إِذا ضربه السَّمُوم فاستعرَ جوفُه: بِهِ سُعَار. وسُعَار الْعَطش: التهابه، وسُعَار الْجُوع: لهيبه, وَيُقَال لما يحرّك بِهِ النَّار من حَدِيد أَو خشب: مِسْعَر ومِسعار. وَيُقَال: سعرْتُ الْيَوْم سَعْرة فِي حوائجي ثمَّ جِئْت أَي طُفت فِيهَا[٨٣]. و"السِّعْر: الَّذِي يقوم عَلَيْهِ الثّمن. والجمع: أسعارٌ"[٨٤]. "وَنَارٌ سَعِيرٌ: مَسْعُورَةٌ، بِغَيْرِ هاءٍ؛ عن اللِّحيَانِيِّ. وَقُرِئَ: وإِذا الجَحِيمُ سُعِّرَتْ, وسُعِرَتْ أَيضاً، والتَّشْدِيد لِلمُبالغَة"[٨٥]. و"سَعَرَتِ" النار "سَعْرًا" من الباب الثالث باب نفع[٨٦]. والسَعِير: اسم من أسماء جهنّم ٹ ڈ ڇ ڇ ڇ ڇ ڍ [سورة فاطر من الآية: ٦] وتأتي بمعنى نار شديدة ملتهبة وقد تكون بمعنى لهب النار كقولك: خبا سعيرُ النار[٨٧], فالمعنى المحوري "انتشار الحدّة في الأثناء بسبب ذهاب ما ينبغي أن يشغلها من الرخاوة"[٨٨]جاء في تفسير الطبري, يقول تعالى ذكره: إنا أعتدنا لمن كفر نعمتنا وخالف أمرنا سلاسل يُسْتَوْثَق بها منهم شدّا في الجحيم (وأغلالا) يقول: وتشدّ بالأغلال فيها أيديهم إلى أعناقهم وقوله: (وَسَعِيرًا) يقول: ونارا تُسْعر عليهم فتتوقد "[٨٩]. وفسرها السعدي أنَّ السَلاسِل في نار جهنم، وأَغْلالا تغل بها أيديهم إلى أعناقهم ويوثقون به, وسَعِيرًا أي: نارا تستعر بها

أجسامهم وتحرق بها أبدانهم[٩٠]. فلماذا ذكر السلاسل والأغلال والسعير؟ ذكر تعالى أنه أطلق الحرية للإنسان (إما شاكراً وإما كفورا) والاختيار في الدنيا, وهداه السبيل فلم يسلكها, ولهذا قيّده الله تعالى في الآخرة؛ لأنه ليس له أن يختار في الآخرة, فكما أساء الاختيار في الدنيا قيّده بالسلاسل, والحرية عكس القيد, والسلاسل تُقيّد حركة الأرجل والأغلال تقيّد حركة الأعناق والأيدي, قيّد حركته على كل حال بمقابل الحرية المطلقة التي كانت له في الدنيا[٩١]. جاءت لفظة اغلالا جمع تكسير على وزن (أفعالا) للدلالة على أن للكافر أكثر من غلٍّ يغل به وأكثر من سلسلة يصفد بها, وكذلك الترتيب في العذاب بأنه يصفد بالسلاسل ثم تغل أيديهم إلى أعناقهم ثم يلقون في السعير, فأشار الجمع في السلاسل والاغلال إلى مزيد من العذاب والتنكيل, أما السعير فجاء بصيغة (فعيل) الدال أصلا على التصويت المرعب للنار وهي تأكل الاجساد وتحرقها.

٣- **مسكينا- يتيما- أسيرا**, الواردة في قوله ﷻ چ **وَيُطْعِمُونَ الطَّعَامَ عَلَى حُبِّهِ مِسْكِينًا وَيَتِيمًا وَأَسِيرًا** چ [سورة الإنسان: ٨]المسكين: من الجذر (سكن), ومعنى السكون: ذهاب الحركة والثبوت كما قال الخليل: "السُّكونُ: ذهاب الحركة, سَكَن، أي: سَكَت ... سَكَنت الريحُ، وسَكَن المطرُ، وسَكن الغَضَب. والسَّكَنُ: المنزل والسَّكينةُ: الوَداعة والوَقار... والمَسْكَنةُ: مصدرُ فعل المِسْكِين، والمسكين: مفعيل بمنزلة المِنْطيق وأشباهه إلّا أنهم اشتقوا منه فعلا فقالوا: تَمَسْكَنَ، ولا يقولون: مَسْكَنَ, وأَسْكَنَهُ الله، وأَسْكَنَ جَوْفه، أي: جعله مِسْكيناً"[٩٢]أمّا الجوهري فقد قال: "المسكين: الفقير، وقد يكون بمعنى الذلّة والضعف. يقال: تَسَكّنَ الرجلُ وتَمَسْكَنَ كما قالوا: تَمَدْرَع وتَمَنْدَل، من المدرعة والمنديل على تَمَفْعَل، وهو شاذٌّ وقياسه تَسَكَّنَ وتَدَرَّعَ وتَنَدَّلَ، مثل تَشَجَّعَ وتَحَلَّمَ. وكان يونسُ يقول: المسكين أشدُّ حالاً من الفقير, قال: وقلت لأعرابيّ: أفقيرٌ أنتَ؟ فقال: لا والله، بل مِسْكين"[٩٣], والمسكنة: فقر النفس وإن كان موسرًا، وتمسكن إذا تشبه بالمساكين، الواحد مسكين وهو الذي أسكنه الفقر: أي قلل حركته، (مَفْعَل) من السكون"[٩٤], وهو الرأي الأشهر بأن الفقير أرق حالا من المسكين, فالفقير ما امتلك ثلاثة ويحتاج إلى عشرة, والمسكين ما امتلك سبعة واحتاج إلى عشرة.يتيماً: اليتيم فاقد الأَبِ[٩٥], واليتيم: الغَفْلَة والتَّقْصِير وبه يُسمى اليَتِيم يَتِيما؛ لأنَّه يُتغافلُ عن برّه.. ويجمع يَتِيم يتمة وأيتاما. والمرَأَة مؤتم: أَوْلَادها أَيْتَام. ويتيم جمعه أيتام أحد الأبنية الَّتِي جاءَت على (فعيل) وجمعت على أَفعَال مثل شرِيف وأشراف وهو قَلِيل فِي كَلَام العرب[٩٦], واليُتْم معناه في كلام العرب: الانفراد, والبيت يتيم، أي: منفرد ليس قبله ولا بعده شي, واليتيم في الناس من قبل الآباء، وفي البهائم من قبل الأمهات[٩٧].واليتيمُ: يتيمٌ حَتَّى يَبْلُغ، فإذا بَلَغ زال عنه اسم اليَتيم, وكل مُنفرد ومُنفردة عند العَرَب يَتيمٌ ويَتيمة. واليُتْمُ الإبطاء، ومنه أُخذ اليَتيم؛ لِأَن البرّ يُبطِئ عنه, والمرْأَة تُدْعَى يَتِيما ما لم تتَزَوَّج، فإذا تزوجتْ زالَ عَنها اسم اليُتْم، ويقال للمَرْأَة يتيمة لا يَزُول عنها اسمُ اليُتْم أبدا[٩٨]،"يَتِمَ يَيْتَمُ مِن بابَي تَعِبَ وَقَرُبَ يُتْمًا بِضَمِّ الياءِ وفَتْحِهَا"[٩٩]وأصل الأسر يعود إلى الحبس[١٠٠], والشَدُّ "والأسر: القِدّ الَّذِي يُشَدّ بِهِ المِحمَل، وبِه سُمّي الْأَسير"[١٠١]. و(أَسَرَ) من بابِ ضَرَبَ فَهُو (أَسِيرٌ) و (مأْسُورٌ) والجَمْع (أَسْرَى) و (أَسارَى) وهذا لك (بِأَسْرِهِ) أَي بِقِدّهِ يَعْنِي جَمِيعَهُ كَمَا يُقَالُ بِرُمَّتِهِ وَ (أَسَرَهُ) اللَّهُ خَلَقَهُ و (الأُسْرُ) بِالضَّمِّ احْتِبَاسُ البَوْلِ, كالحُصْرِ فِي الغائِطِ و(أُسْرَةُ) الرَّجُل: رَهْطُهُ؛ لِأَنَّهُ يَتَقَوَّى بِهِم[١٠٢]. "فهو أَسِيرٌ وامْرَأَةٌ أَسِيرٌ أَيضًا لِأَنَّ فَعِيلًا بمعْنَى مفْعُولٍ ما دامَ جارِيًا على الِاسم يَسْتَوِي فِيه المُذَكَّرُ والمُؤَنَّث فإِن لم يُذْكَر المَوْصُوفُ أُلْحِقَت العلامَة وقِيلَ قَتَلْت الأَسِيرَةَ كَما يُقال رأَيْت القَتِيلَةَ"[١٠٣], والأَسِير النَّبات المُلْتَفُّ[١٠٤].قد جاءت كلمتا (أسير ويتيم) على بناء (فعيل) وقد وردت مفردة (مسكين) على (مفعيل) على طريقة المبالغة لإرادة المبالغة بالوصف للانكسار والمسكنة وبناء (فعيل) للأوصاف الثابتة اللازمة فبناء (فعيل) بمعنى (مفعول) الوصف بها أبلغ من الوصف بـ (مفعول)، وذلك أن الوصف بها يدل على ثبوتية الوصف لصاحبها، فكأنها أصبحت سجيةً له (فعيلًا) تدل على الشدة في الوصف بخلاف الوصف بـ (مفعول) الذي يدل على الضعف والهوان وهنا جاء الجمع بين هذه الاوصاف لبيان الحالة القصوى في البذل والعطاء والايثار.

٤- **الجزاء- الشكور**, ورد هذان اللفظان في قوله ﷻ چوَيُطْعِمُونَ الطَّعَامَ عَلَى حُبِّهِ مِسْكِينًا وَيَتِيمًا وَأَسِيرًا چ [سورة الإنسان: ٩] الجزاء: هو المكافئة يقول ابن فارس: "الجِيمُ والزَّاء والياء: قِيام الشَّيء مقَام غيْرِه ومُكافأَتُهُ إِيّاه. يقال جَزَيْت فُلانًا أَجزِيه جزاءً، وجازَيْتُهُ مُجازَاةً. وهذا رجل جازِيك من رَجُلٍ أَي: حَسْبُكَ. ومعناهُ أَنَّه يَنُوب مناب كُلّ أَحَدٍ، كما تَقُول كافِيك وناهِيك. أَي كأَنَّه يَنهاكَ أَن يُطْلَبَ معَه غَيْرُهُ. وَتَقُولُ: جَزَى عَنِّي هَذَا الْأَمْرَ يَجْزِي، كَمَا تَقُولُ قَضَى يَقْضِي. وتَجازَيْتُ دَيْنِي على فُلَانٍ أَي: تَقاضَيْتُهُ. وأَهْل المدِينَة يُسَمُّون المُتَقَاضِي المُتَجَازِيَ"[١٠٥]. ورد الإحسان الإساءة جزى يجزي جزاء، أي: كافأ[١٠٦].

والشَّكُور: من صِفاتِ اللَّه جَلَّ اسمُه، مَعْناهُ: أَنه يَزْكُو عِنْدَهُ القليلُ من أَعمال العِبادِ فَيُضاعِف لَهُم الجَزاء، وشُكْرُه لِعِبادِه: مَغْفِرَتُه لَهُم. والشَّكُور: من أَبنية الْمُبَالَغَة ومن العِبادِ الَّذِي يَجْتَهِدُ فِي شُكْرِ رَبِّهِ بِطاعَتِه وأَدائه ما وَظَّف عليه مِن عِبادتِهِ... والشُّكْرُ: مثل الحَمْد إلا أَن الحَمْد أَعم مِنْهُ"[١٠٧]. "وامْرَأَة شَكور: يستبين عَلَيْها أثر الغذَاء سَرِيعا، وكذَلِك الفرس"[١٠٨]. وهناك بين الشاكر والشكور وهو الشاكر: من وقع منه الشكر، والشكور: المتوفر على أداء الشكر بقلبه ولسانه وجوارحه أكثر أوقاته. ومع ذلك لا يوفي حقه؛ لان توفيقه للشكر نعمة تستدعي شكرا آخر لا إلى نهاية"[١٠٩], والشُكور: جمع شُكر[١١٠], وقد يكون مصدر شكرَ[١١١]. وَرجل شكور: كثير الشُّكْر[١١٢]،"{شكور} : مثيب عباده على أَعْمَالهم"[١١٣]. "الشكور: من

صفاته تعالى، بمعنى معطي الجزيل بالعمل القليل"[١١٤]. "الشكور: من يرى عجزه عن الشكر، وقيل هو الباذل وسعه في أداء الشكر بقلبه ولسانه وجوارحه اعتقادا واعترافا، وقيل الشاكر من يشكر على الرخاء، والشكور من يشكر على البلاء، والشاكر من يشكر على العطاء، والشكور من يشكر على المنع"[١١٥]. فيكون "المعنى المحوري امتلاء جوف الشيء برخو طيب وظهورُه عليه ولو كان رافده قليلًا: كما تسمن الدابة بالعلف القليل"[١١٦]. فالفرق بَين الشُّكْر وَالجَزَاء: أَن الشُّكْر لَا يكون إِلَّا على نعْمَة والنعْمَة لَا تكون إِلَّا لمَنْفَعَة أَو ما يُؤَدِّي إِلى مَنْفَعَة كالمرض يكون نعْمَة؛ لِأَنَّه يُؤَدِّي إِلى الانْتِفَاع بعوض والجزاء يكون منْفَعَة ومضرة كالجزاء على الشَّرّ"[١١٧]جاء في تفسير الطبري يقولون للذين يطعمونهم ذلك الطعام: لا نريد منكم أيها الناس على الشكر كما الفُلوس جمع فَلس، والكفور جمع كُفْر. والآخر: أن يكون مصدرًا واحدًا في معنى جمع، كما يقال: قعد قعودا، وخرج خروجا"[١١٨]. أما في تفسير النسفي يقول الجزاء هو هدية على ذلك على عمل الاطعام والشكور الثناء وهو مصدر كالشكر[١١٩]. وقال ابن عاشور: "والمُراد بالجزاء: ما هُو عِوَض عن العَطِيَّة من خِدمَة وإعانة، وبالشَّكُور: ذكْرِهُم بالمَزِيَّةِ. والشُّكُور: مصدر بِوَزْن (الفُعُولِ) كالْقُعُود والجُلُوس، وإِنَّما اعْتُبِر بِوَزْن الفعُولِ الَّذِي هو مَصْدَر فَعَل اللَّازِمِ؛ لِأَنّ فِعْل الشُّكْر لا يَتَعَدَّى للمَشْكُور بِنَفْسِه غالبًا بل باللَّام"[١٢٠].

٥- نظرة – سرورا, ورد اللفظان في قوله ﷻ ﴿ فَوَقَاهُمُ اللَّهُ شَرَّ ذَٰلِكَ الْيَوْمِ وَلَقَّاهُمْ نَضْرَةً وَسُرُورًا﴾ [سورة الإنسان: ١١]يرجع الأصل اللغوي لمادة (نضر) إلى الحسن والجمال يقول ابن فارس: "النُّون والضَّادُ والرَّاء أَصْلٌ صَحِيحٌ يَدُلُّ على حُسْنٍ وجمالٍ وخُلُوصٍ. مِنْه النَّضْرَةُ: حُسْنُ اللَّوْنِ، ونَضَرُ يَنْضُرُ. ونَضَّر اللَّهُ وجْهَهُ: حَسَّنَه وَنَوَّرَه... وَأَخْضَر نَاضِرٌ. ويُقال هذا في كُلِّ مُشْرِقٍ حَسَنٍ.... والنَّضِيرُ: الذَّهَب، لِحُسْنِه وَخُلُوصِه... وَقَدَحٌ نُضَارٌ: اتُّخِذَ مِن أَثْلٍ يَكُون بالغَوْرِ، ولَعَلَّه أَن يَكُون حَسَنًا"[١٢١]. وقال الخليل: نَضَرَ الوَرَقُ والشَّجَرُ والوَجْهُ يَنضُر نُضُوراً ونُضُرة ونَضارةً فهو ناضِرٌ: حَسَنٌ. [وقد نَضَره] اللهُ وأنضَرَه. والنُّضارُ: الخالصُ من جوهر التبر والخشب[١٢٢], والنَّضرةُ: النِّعمة: أَخْضَر ناضِرٌ: مَعْنَاهُ: ناعم. وقيل: النّاضِرُ فِي جَمِيع الألوان يُقَال: أبيضُ ناضرٌ، وأخضرُ ناضرٌ، وأحمرُ ناضرٌ، وَمَعْنَاهُ: الناعم الَّذِي لَهُ بَرِيقٌ من رَفِيفه ونَعْمته والنَّضْرة: نعيمُ الْوَجْه. والنُّضار: النَّبْع. قَالَ: والنُّضارُ: شجرُ الأثْل. والنُّضارُ: الخالصُ من كل شَيْء[١٢٣]. وجهٌ نَضْرٌ ونَضيرٌ وناضِرٌ بَيِّنُ النضارةِ والنَّضْرةِ والنُّضُورِ جميلٌ وحَسَن[١٢٤]. والنَّضْرةُ النِّعمةُ والعَيْنُ والغِنَى وقيل الحُسْنُ[١٢٥]يرجع الأصل اللغوي لمادة (سرّ) الى الخُفية يقول ابن فارس: "السِّين وَالرَّاء يَجْمَع فُرُوعَهُ إِخْفَاءُ الشَّيْءِ. وَمَا كَانَ مِنْ خَالِصِه وَمُسْتَقَرِّه. لَا يَخْرُجُ شَيْءٌ مِنْهُ عَنْ هَذَا... وَمِنْهُ السُّرُورُ ; لِأَنَّهُ أَمْرٌ خَالٍ مِنَ الْحُزْنِ"[١٢٦]. والسُّرورُ من النَّبات: أنصاف سُوْقِها العُلَى, وقيل: السُّرُور أجواف العِيدان، الواحدةُ سَرَرٌ. والسُّرورُ: الفَرَح، وسُرِرْتُ أنا، وسَرَرْتُ فلاناً. والسُّرْسُور: العالِمُ الفَطِنُ الدَّخّالُ في الأمور[١٢٧].وَيُقَال: سِرّ الْوَادي أفضله وخيره: وَجمعه سُرُور[١٢٨] , وسَرَارَةُ العَيْشِ: أَفْضَلُه، وجَمْعُه سَرَائِرُ[١٢٩].والسُرور مفرد مصدر سُرَّ وهو ارتياح ولذّة في القلب عند حصول نفع أو توقّعه أو اندفاع ضَررٍ، وهو أي: السرور والفرح والحبور[١٣٠] "أُمُور مُتَقَارِبَة، لَكِن السرُور هو الخالِص المنكتم، والحبور: هُوَ مَا يرى حبره أَي: أَثَره فِي ظَاهر البشرَة، وهما مستعملان فِي الْمَحْمُود وَأما الْفَرح فَهُوَ ما يُورث أشرا أَو بطرا؛ ولذَلِك كثيرا ما يذم، كَقَوْلِه تَعالَى: (إِن الله لَا يحب الفرحين) [سورة القصص من الآية ٧٦] فالأولان ما يكونان عن القُوَّة الفكرية، والفرح ما يكون عن الْقُوَّة الشهوية, والشماتة: السرُور بمكاره الأَعدَاء"[١٣١]. جاء في تفسير مجاهد "إِذَا سُرَّ الرَّجُلُ بِقَلْبِهِ طارَ السُّرُورُ حَتَّى يُرَى في وجْهِهِ، فالنَّضْرَة في الوَجْهِ، والسُّرُور في القَلب وهو الفَرَحُ"[١٣٢]. وذلك أن المسلم إذا خرج من قبره يوم القيامة نظر أمامه، فإذا هو بإنسان وجهه مثل الشمس يضحك طيب النفس وعليه ثياب بيض وذلك هو عملك الصالح[١٣٣], و"نَضْرٌ مصدر الثلاثيّ (نَضَرَ) باب (نَصَرَ) وباب (فَرِحَ) وباب (كَرُمَ)، وزنه فَعْلة بفتح فسكون بمعنى الحسن"[١٣٤]. وجرى العطف بين المصدر الدال على المرة والمصدر القياسي (سرورا) للدلالة على الجمع بين النضارة التي تظهر على معالم الوجه بوصفها علامة على الحسن والجمال, وبين السرور الذي يتحقق في داخل النفس علامة على الحبور وانشراح الصدر والطمأنينة التي هي الغاية الأحب إلى العبد يوم القيامة, وهي وقاية من الله تعالى من شرور ذلك اليوم المهول.

٦- جنة – حريرا, ورد هذان اللفظان في قوله تعالى ﷻ ﴿ وَجَزَاهُم بِمَا صَبَرُوا جَنَّةً وَحَرِيرًا﴾ [سورة الإنسان: ١٢]

الأصل اللغوي لمادة (جنّ) يرجع إلى الستر والخفاء كما قال ابن فارس: "الجِيمُ والنُّونُ أَصلٌ واحِدٌ، وهُو السَّتْرُ و التَّسَتُّرُ"[١٣٥]. فالجَنَّةُ ما يصِير إِلَيه المُسْلِمُون في الآخِرَة، وهو ثَوَاب مسْتُورٌ عَنْهُمُ اليَوْمَ, وَالْجَنَّةُ البُسْتَانُ، وهو ذاك؛ لِأَنَّ الشَّجَر بِوَرَقِه يسْتُرُ. وناسٌ يَقُولُون: الجَنَّةُ عند العَرَبِ النَّخْلُ الطِّوَال. والجَنَّةُ: الحديقة، وهي بُستانٌ ذاتُ شَجَرٍ ونُزهةٍ، وجمعُه جَنّات. والجُنَّةُ: الدرع، وكل ما وقاك فهو جُنَّتُك"[١٣٦], والجن "سُمُّوا جناً لأَنّهُمُ اسْتَجنُّوا من النَّاس، فَلَا يُرَوْنَ، والجانُّ: حيَّة بيضاءُ, وَقَالَ اللَّيْث: الجُنّةُ: الجُنون أَيْض, ويُقَال: به جُنُونٌ، وجِنَّةٌ، ومَجَنَّةٌ"[١٣٧] وَمِنْهُ سُمِّيَ الجَنينُ لاسْتِتارِه فِي بطنِ أُمِّه[١٣٨], وجَنَّ يَجُنُّ من باب (نصر) جُنوناً[١٣٩], وجَنَنت الميّت وأجننته، أي: واريته, وأجننتُ الشيء في صدري: أكننته[١٤٠], "فالمعنى المحوري سَتْرُ الشيء بكثيف يعلوه أو يكون الشيء في أثنائه[١٤١].يرجع الأصل اللغوي لمادة (حرّ) الى الصفاء والنقاء من الشوائب, قال

ابن فارس: "الحاء والرَّاء في المُضاعف له أَصلَانِ: فالأَوَّل ما خالَف العُبُودِيَّةَ وبَرِئَ من العَيْبِ وَالنَّقْص. والثَّانِي: خِلَافُ البَرْدِ"(١٤٢)،"الحَرِير: ثِيَاب من إبريسم. قَالَ والحَرِيرة دَقِيق يطبخ بِلَبن. وقالَ شمر: الحريرة من الدَّقِيق، والخزيرة من النُخال فصّل أكثر بقول أبو الفتح المطرزي: "الحَرِيرُ: الإِبرَيْسَم المطْبُوخ وسُمِّي الثَّوْب المُتَّخَذُ منه حَرِيرًا"(١٤٣), والشخص الحريرُ: المحرور الذي تَداخَلَتْه حرارةُ الغَيْظِ(١٤٤),وكلمة الحرير جمع و جمع الجمع حَرائِرُ وحرايرُ وهو: نوع رقيق من النّسيج يُصنع من خيوط دودة القزّ وتصنع منه الملابس(١٤٥), والحرّار: صانع الحرير, أو بائع الحرير(١٤٦), فيكون "المعنى المحوري خلوص الشيء من الغليظ الذي يعروه أو يخالط أثناءه بأن يخرج منها فيصفو ويَنْقَى: كحَرّ الأرض الموصوف، وكخلوص الطين"(١٤٧), والحرير وزنه فعيل بفتح الفاء, اسم جامد للقماش وجنّة، اسم جامد مأخوذ من فعل جنّ بمعنى ستر، وسمّيت كذلك؛ لأنها مكان مستور أو ساتر لكثرة الأشجار، وزنه فعلة بفتح الفاء وسكون العين(١٤٨).الجنة هي مآل المؤمنين ومبتغاهم جاء في تفسير مقاتل بن سليمان –رضي الله عنه– "فأما الجنة فيتنعمون فيها، وأما الحرير فيلبسونه"(١٤٩). كما ذكر الماتريدي في تفسيره "جزاهم جنة، وجزاهم حريرا، فذكر الحرير؛ لأن الجنان إنما تذكر في موضع التطرب والتنعم بالمآكل والمشارب دون التنعم باللباس؛ فوعد لهم اللباس من الحرير، مع ما جزاهم الجنة"(١٥٠). نقول دائما أن الجزاء من جنس العمل ذكر ذلك فخر الدين الرازي في تفسيره: "(وجَزاهُمْ بِما صَبَرُوا جَنَّةً وحَرِيراً) والمعنى وجزاهم بصبرهم على الإيثار وما يؤدي إليه من الجوع والعري، بستانا فيه مأكل هنيء وحريرا فيه ملبس بهي"(١٥١), فدلالة العطف هنا بين (الجنة) بالصيغة الاسمية الدالة على النعيم المطلق, وبين (حريرا) الاسم الدال على التنعم بالثياب الأجمل وزيادة في بيان الرفاه والإترافِ الذي أنعم الله به عليهم جزاء على صبرهم الجميل.

٧– **شمسا– زمهريرا**, ورد هذان اللفظان في قوله ﷻ ﴿ **مُتَّكِئِينَ فِيهَا عَلَى الْأَرَائِكِ ۖ لَا يَرَوْنَ فِيهَا شَمْسًا وَلَا زَمْهَرِيرًا**﴾ [سورة الإنسان: ١٣ يرجع الاصل اللغوي لمادة (شمس) الى عدم الاستقرار او قلّته والحِدة البالغة في تركيزها يقول ابن فارس: الشِّين وَالْمِيم وَالسِّين أَصْلٌ يَدُلُّ على تَلَوُّنٍ وقِلَّة اسْتِقْرَارٍ. فالشَّمْسُ مَعْرُوفَةٌ، وسُمِّيَتْ بِذلِك لِأَنَّها غَير مُسْتَقِرَّةٍ، هي أَبَدًا مُتَحَرِّكَةٌ"(١٥٢)."الشَّمس: عين الضِّحِّ، وقيل: الضَّحُّ هو الشَّمس وعينها قُرصها. والشُّموس: معاليق القلائد. ويقال : يوم شامسٌ، أي: ذو ضِحٍّ نهارُه كلُّه, و شَمَسَ يشمُسُ شُموساً،. ورجلٌ شَموس: عسِرٌ... والشمس والشموس من الدّوابّ الذي إذا نخس لم يستقرَّ. والشَّمّاسُ من رؤساء النَّصارى الذي يحلق وسط رأسه لازما للبيعة، والجميع: الشَّمامِسة"(١٥٣). وقال الصاحب ابن عباد: الشَّمْسُ: عَيْنُ الصُّبحِ. ويوم شامسٌ يَشْمُس شُمُوْساً: أي ذُو وَضَحٍ نَهَارُه كُلُّه (١٥٤), وأظن أن في الكلام تصحيف. وتجمع الشَمْسُ على شُموسٍ وتصغيرها شُمَيْسَةٌ(١٥٥), ولها أسماء كثيرة: منها: الضحّ, إلاهة, الغَزَالة, البيضاء، والسراج, الجارية, جَوْنة, بُوحٌ, بَراح, مَهاةٌ(١٥٦). وشامِسٌ شديدُ الحرّ وحُكِيَ عن ثَعْلبٍ يومٌ مشموس كَشامسٍ وتشمَّس الرجلُ قَعَدَ في الشَّمسِ وشَمَسَت الدَّابةُ تَشْمُس شِماسًا وشُمُوسًا وهي شَمُوسٌ شَرَدَت وجَمَحَت وقد تُوصفُ به الناقةُ. والشَّمُوسُ من النِّساءِ التي لا تُطالِعُ الرِّجالَ ولا تُطْمِعُهُمْ, والشَّمسُ ضرب من الحَلْيِ مُذَكَّرٌ والشَّمسُ قِلادةُ الكَلْبِ(١٥٧), ويأتي (شمس) من الباب والاول والثاني الرابع(١٥٨), "فالمعنى المحوري حِدّةٌ بالغة تتركز في الشيء تَنْفُذُ منه وتَظْهَر من كثْرتها"(١٥٩).والزمهرير: : "شِدّة البرد، وقد ازْمَهَرَّ ازمهراراً(١٦٠). ورجل مزمهِرّ الوجه أي كالح الوجه, وقال بعضهم: غضب الرجل فازمهرت عيناه أي احمرتا"(١٦١). وازمَهَرَّت الكواكب: لمحت والمزمهر: الشديد الغضب (١٦٢) والمُزْمَهِرُّ: الضّاحِكُ السِّنّ وَ(الزَّمْهَرِير): هُوَ الَّذِي أَعدّه اللَّهُ تَعَالَى عَذَابًا لِلْكُفَّارِ فِي الدَّارِ الْآخِرَةِ (١٦٣), وقال ابن فارس: (ازْمَهَرَّتْ) الكَواكِبُ، إذا لَمَعَت. وهذا مِمّا زِيدَت فِيه المِيمُ; لِأَنَّهُ من زَهَر الشَّيْء، أَنَّهُ إذا اشْتَدَّ البَرْدُ زَهَرَت وأَضاءَت... وأَمّا (الزَّمْهَرِيرُ) فالبَرْدُ، مُمْكِن أَن يَكُون وُضِع وَضْعًا أو على قياس الثلاثي أي من زهر الشيء أضاء والميم زائدة (١٦٤), وهو البَردُ القَاطِعُ المُقطِع والزَّمْهَرِير: القَمَر بلُغَة طي(١٦٥). وقوله: "لا يرَوْن فيها شمسا فيؤذيهم حرّها، ولا زمهريرا، وهو البرد الشديد، فيؤذيهم بردها"(١٦٦). ويحتمل أيضا في قوله تعالى: (لا يرون فيها شمسا ولا قمرا) على لغة طي, زمهريرا: اسم بمعنى شدّة البرد– قيل هو القمر على لغة طيء– وزنه فعلليل"(١٦٧).

٨– نعيما– ملكا– كبيرا, وردت هذه الألفاظ في قوله تعالى ﷻ ﴿ وَإِذَا رَأَيْتَ ثَمَّ رَأَيْتَ نَعِيمًا وَمُلْكًا كَبِيرًا﴾ [سورة الإنسان: ٢٠ نعيم: يرجع الأصل اللغوي لمادة (نعم) إلى الرفاهية وحسن العيش , يقول ابن فارس: "النُّون والعَيْن والمِيم فُرُوعُه كَثِيرَةٌ، وعِنْدَنا أَنَّها على كَثْرَتِها راجِعَةٌ إِلى أَصل واحِد يَدُلّ على تَرَفُّه وطِيبِ عَيْش وصلاح. منه النِّعْمَةُ: ما يُنْعِمُ اللَّهُ تَعالَى على عَبْدِه به من مالٍ وعَيْشٍ"(١٦٨). من الباب الرابع "نَعِمَ يَنْعَمُ نَعْمةً فهو نَعِمٌ ناعمٌ بيّنُ المَنْعَم...والنَّعماءُ اسم النَّعمةِ. والنَّعيمُ: الخفضُ والدَّعة. والنِّعْمةُ: اليد الصّالحة، وأنعم الله عليه"(١٦٩), والنُعْمُ بالضم: خلاف البؤس، والجمع أنعم, ونعُم الشيء، أي: صار ناعماً ليّناً. وكذلك نَعِمَ يَنعم، مثل حَذِرَ يَحْذَرُ. وفيه لغة ثالثة مركبَّة بينهما: نَعِمَ يَنْعُمُ مثل فَضِلَ يَفْضُلُ. ولغةٌ رابعة: نَعِمَ يَنْعِمُ بالكسر فيهما، وهو شاذّ(١٧٠)والنِّعْمة، بِكَسْر النُّون: ما أنعم الله به على عِباده من مال أَو رزق. والنَّعْمَة: ما يتنعّم بِه الإِنسان من مأكل أَو مشرب أَو ملبس. وجمع النِّعْمة نِعَم. ونَعَمْ ضد لا ونَعِم في معنى نَعَم، لُغَة فصيحة، وأحسبها لغة هُذيل. والنّعيم مثل التنعّم، سواء"(١٧١). والنَّعيم: نَقيضُ البُؤس(١٧٢). وَقد تنعّم والنَعْمة – التنعّم والنِعمة – الغنى والمال(١٧٣) "فالمعنى المحوري رقة الشيء أو ليونته وخلوّه من الغِلَظ والخشونة"(١٧٤).

الملك: مادة (ملك) في اللغة لا تخرج عن دلالة القُوَّة والمكنة, فمُلكُ الله ومَلَكُوته: سلطانه وما ينفرد به سبحانه[١٧٥], ولعلّ هذا المعنى الدقيق متأتٍ من قول العرب: لي في هذا الوادي مِلْك أَي: بِئْر ماءٍ: ينْفَرد بها دون غيره من الناس"[١٧٦], وقد حدد ابن فارس الأصل في مادة (ملك) بالقوة والصِحَّة في الشَّيْءِ, ومن ذلك؛ أمْلكَ العجين؛ إذا شدّه وقوّاه, وملّكتُ الشيء قوّيته, ويُقال للماء الخاص بالمسافر مَلَكٌ؛ لأنه إذا كان لديه مَلَكَ أمْرَ نفسه[١٧٧], ولم يشر ابن فارس إلى دلالة القوة والسيطرة مع الانفراد إذ لو لم يكن في الهيمنة والسلطان انفراد لما صحّ مُلك, إذ لا يكون المُلك مُلكا إلا بعد غلبة وقهر وتفرد, ليس كما ذهب إليه صاحب المعجم الاشتقاقي المؤصل في دلالة (ملك) إلى معنى "إمساك أو امتساكٌ بشدة أو قوة مع شمول"[١٧٨]يرجع الاصل اللغوي لمادة (كبر) إلى الشيء الذي يخالف الصغر أو كما قال ابن فارس: الكاف والباء والرَّاء أَصلٌ صَحِيحٌ يَدُلّ علَى خِلَاف الصِّغَرِ. يُقال: هو كَبِيرٌ، وكُبارٌ، وكُبَّارٌ... والكِبْرُ: مُعْظَمُ الأمْرِ، ويَقُولُونَ: كِبْر سِياسةِ القومِ في المال. فأَمَّا الكُبْر بضَمِّ الكافِ فهو القُعْدُدُ. يُقال: الولاء لِلكُبْر... ومن الباب الكِبَرُ، وهو الهَرَمُ[١٧٩], والكَبَرُ: طُبلٌ له وجه بلغة أهل الكوفة. والكِبرُ: الإثم الكبير من الكبيرة، كالخِطء من الخطيئة. والكُبْرُ: أكبرُ ولد الرجل، ويجمع: أكابر. وكُبْرُ كل شيء: عظمه"[١٨٠]. والكِبْر من التكبُّر, فأَما الكُبْر بالضمّ فَهُوَ أكبر وَلد الرجل والكَبيرُ فِي صفة الله تَعالى العَظِيم الجليل، المتكبر: الَّذِي تكبر عَن ظلم عباده، والله أعلم والاستكْبارُ: الِامتِنَاع عن قبول الحقّ معاندةً وتكَبُّراً , والكِبَر: مصدرُ الْكَبِير فِي السِّنّ من النَّاس والدّوَابّ [١٨١] توارثوا المجد كابِراً عن كابِرٍ، أي كَبيراً عن كَبيرٍ في العزّ والشرف. وأَكْبَرْتُ الشئ، استعظمته. وأكبر الصبى، أي تَغَوَّط، وهو كنايةٌ. والتَكْبيرُ: التعظيمُ. والتكبر والاستكبار: التعظيم"[١٨٢]. وتكابر فلان: أرى من نفسه أنه كبير القدر أو كبير السن[١٨٣].هذا جزاء من آمن وعمل صالحا ودخل الجنة, وهذه الصورة أقرب ما تكون إلى الذهن في القصور الملكية والمعظمة مكانتهم في الدنيا فجاء فيها قوله تعالى: (وملكا كبيرا) "مُلْكاً كَبِيراً تَشْبِيه بَلِيغ، أَي مِثْل أَحْوال المُلْكِ الكَبِير المتنعّم ربه, وفائِدَةُ هذا التَّشْبِيهِ تَقْرِيب المُشَبَّه لِمَدارِك العُقُولِ. والكَبِير مستعار للعظيم وهو زائِد على النَّعِيمِ بِما فِيه مِن رِفْعَةٍ وتذليل للمصاعب"[١٨٤]. وقال الطبري: "ورأيت مع النعيم الذي ترى لهم ثَمَّ مُلْكا كبيرا. وقيل: إن ذلك الملك الكبير: تسليم الملائكة عليهم، واستئذانهم عليهم"[١٨٥]. ووصفهم السمرقندي بقوله: "وَإِذا رَأَيْتَ ثَمَّ رَأَيْتَ نَعِيماً يعني: إذا رأيت هناك ما في الجنة، رَأَيْتَ نَعِيماً ومُلْكاً كَبِيراً يعني على رؤوسهم التيجان، كما يكون على رأس ملك من الملوك. ويقال: ومُلْكاً كَبِيراً يعني: لا يدخل رسول رب العزة، إلا بإذنهم"[١٨٦]. وهو أنَّ أدناهم منزلاً ينظر في ملكه في مسيرة ألف عامٍ[١٨٧]. وقيل: الملك الكبير هنا، السلطان العظيم الذي هو مظهر من مظاهر الملك، وسمة من سماته"[١٨٨], والعطف بين (نعيما) و(ملكا كبيرا) يشير إلى العطاء الجزيل والثواب العظيم الذي تفضل الله تعالى به على عباده المخلصين, فالنعيم: العطاء الوافر الجميل لما فيه من دلالة على نعومة العيش, ورفاه الحياة, و(الملك الكبير) دلالة على الاتساع مع إمكانية في تناوله والتنعيم فيه على الرغم من اتساعه وعظيمه.

٩- آثما- كفورا, ورد هذان اللفظان في قوله تعالى: ﴿ فَاصْبِرْ لِحُكْمِ رَبِّكَ وَلَا تُطِعْ مِنْهُمْ آثِمًا أَوْ كَفُورًا﴾[سورة الإنسان: ٢٤]يرجع الأصل اللغوي لمادة (أثم) إلى التقصير والتأخير والبطء يقول ابن فارس: "الهَمْزَة والثّاء والمِيم تَدُلُّ على أَصلٍ واحِدٍ، وهو البُطْء وَالتَّأَخُّرُ. يُقال: ناقَة آثِمَةٌ، أَي: مُتَأَخِّرَةٌ, والإثْم مُشْتَقٌّ من ذلِك؛ لِأَنَّ ذا الإثْمِ بَطِيءٌ عن الخَيْر مُتَأَخِّر عَنْه"[١٨٩]. كما قال الخليل: "حَرِجَ إذا وقع في الحَرَجِ. وتَأَثَّمَ، أي: تَحَرَّجَ من الإثمِ وكفَّ عنه. والأَثامُ في جُمْلةِ التَّفْسيرِ: عُقُوبةُ الإثم. والأثيم والأَثّام والأثيمة: في كثرة رُكُوبِ الإثْم. والآثم: الفاعل"[١٩٠], وأثم: إذا وَقَع في الإثمِ[١٩١] والإثم: من أسماء الخمر[١٩٢], الأَثام: العُقُوبة والمُجازاة, الأَثِيم: الفاجِر, أو الآثم[١٩٣], يقال: رجل أثيم ومأثوم وأثوم أي: متحمل للآثام والأثيم: الكافر[١٩٤]والأثْمُ: الذنْبُ.... وأَثَمَهُ الله في كذا يأْثُمُهُ ويَأْثِمُهُ، أي عَدَّه عليه إثماً، فهو مَأْثُومٌ. وآثمه بالمد: أوقعه في الإثم. وآثَمَهُ بالتشديد، أي قال له: أَثِمْتَ[١٩٥]. والفرق بين الإثْم والخطيئة أَن الخَطِيئَة قد تكون من غير تعمد ولا يكون الإثْم إِلَّا تعمدا أما الفرق بَين الآثم, والآثيم, فإن الأثيم المتمادي فِي الاثم والآثم فَاعل الإثْم[١٩٦], الإثم: ما دون الحد. والبغي: الاستطالة على الناس[١٩٧]."المأْثَم: الأَمْر الَّذي يأثمُ بِه الإنسان، أَو هو الإثْم نفسُه وضْعاً لِلمَصْدر مَوضِع الِاسْمِ.[١٩٨]". وتأَثَّم الرَّجُلُ: تاب من الإثْم واسْتَغْفَر مِنْه، وهو عَلى السَّلْب كأَنه سَلَب ذاتَهُ الإثْم بالتوْبة والِاسْتِغْفار أَو رامَ ذلك بهما[١٩٩]. والكفور مرّ ذكره آنفا في موضع متقدم من البحث. يقول مقاتل في تفسيره: أن الآثم هو الوليد بن المغيرة بن هشام المخزومي والكفور: هو عتبة بن ربيعة, وذلك أنهم خلوا به في دار الندوة، وفيهم عمرو ابن عمير بن مسعود الثقفي، فقالوا: يا محمد، أخبرنا لم تركت دين آبائك وأجدادك؟ الوليد بن المغيرة: إن طلبت مالا أعطيتك نصف مالي على أن تدع مقالتك هذه. وقال أبو البختري بن هشام: واللات والعزى إن ارتد عن دينه لأزوجنه ابنتي فإنها أحسن النساء، وأجملهن جمالا، وأفصحهن قولا وأبلغهن علما[٢٠٠]، وقيل: الآثِم: المذنب الظالم والكفور، هذا كله واحد[٢٠١]. يريد بالآثم المرتكب للمعاصي, وبالكفور الجاحد للنعم وهو أبو جهل[٢٠٢].. وقيل: الآثم عتبة، والكفور: الوليد، لأنّ عتبة كان ركّابا للمآثم، متعاطيا لأنواع الفسوق، وكان الوليد غالبا في الكفر شديد الشكيمة في العتوّ[٢٠٣] جاء في تفسير الرازي: "ما الفرق بين الآثِمِ والكَفُورِ؟ الجَوابُ: الْآثِمُ هو المُقْدِم على المعاصِي أَيّ مَعْصِيَةٍ كانت، والكَفُور هو الجاحد للنعمة، فكل كفور آثم، أما ليس كُلُّ آثِمٍ كَفُورًا، وإِنَّما قُلْنَا: إِنَّ الآثِم

عامٌّ فِي المَعَاصِي كُلِّها لِأَنَّه تعالى قَال: (وَمَن يُشْرِك بِاللَّهِ فَقَدِ افْتَرى إِثْماً عَظِيماً) [النِّساء: ٤٨] ... فَسَمَّى الشِّرْكَ إِثْمًا فَدَلَّتْ هذه الآيَة على أَنَّ هذا الإثم شامِل لكُلّ المعاصِي وسؤال آخر هو كلهم كفرة، فما معنى القسمة في قوله: (آثما أو كفورا)؟ الجواب: الكفر أخبث أنواع الآثام، فخصه بالذكر تنبيها على غاية خبثه ونهاية بعده عن الله"[٢٠٤]. فأُشِير إِلى كُلِّ واحد منْهُما بِما هو عَلَمٌ فِيهِ بَيْن بَقِيَّة المُشْرِكِين من كَثْرَةِ المآثم لأَوَّلهما(الوليد). والمُبالَغَةِ في الكُفْر لِثانيهما(عتبة)، فَلِذَلِك صِيغَتْ لَهُ صِيغَةُ المُبالَغَة (كَفُورٌ)[٢٠٥], وهذا المعنى متحصِّل من العطف بين (آثما) اسم الفاعل من الفعل الثلاثي المجرد وبين (كفورا) صيغة المبالغة الذي على بناء (فعول), فلربما هنا ال(أو) بمعنى الواو العاطفة.

الخاتمة وأهم النتائج:

سورة الإنسان مدنية وآياتها إحدى وثلاثون آية بدأت باستفهام, وتكلمت السورة عن خلق الإنسان منذ بداية حياته إلى ما بعد مماته, ومصيره إن كان محسنا إلى الجنة, وأنواع النعيم فيها, وأما إن كان مآله إلى النار _والعياذ بالله_ فإنه يلاقي اليوم العبوس, واليوم القمطرير الشديد. وفيها ألفاظ انفردت بها السورة, مثل (أمشاج, كافورا, عبوس, قمطرير, زمهريرا), وفي السورة أَمر للرسول بالصبر لحكم الله, وعدم طاعة الكافرين بعد أَن امتن عليه بنزول القرآن.

ومن النتائج التي توصل إليها البحث:

-التنوع في الأبنية الصرفية في السورة الكريمة.ثنائية الوصف ميزة ظاهرة في بعض الآيات الكريمة.ثنائية العطف سمة ظاهرة في الآيات الشريفة.

-اقتران اسم الفاعل بصيغ المبالغة مثل قوله (شاكرا- كفورا), (آثما- كفورا) فقد ورد اسم الفاعل مرتين مقرونا بصيغ المبالغة. اقتران صيغة فعيل مع نفسها نحو (سميعا- بصيرا), (عليما- حكيما) (يتيما- أسيرا) ففي ثنائية الوصف للإنسان يختار الله سبحانه وتعالى بناء (فاعل) للدلالة على التقليل وبناء (فعول) للتكثير مثل: شاكر, وكفور, وفي بعض الأحيان يذكر صفتين ببناء واحد (فعيل) لكن يقدم المفضل منهما في تأدية مَهَمته مثل: سميعا, بصيرا, وكذلك يورد صفتان لله عز وجل ببناء واحد لأهمية البناء الأول على الثاني. كما نلاحظ اقتران المصدر بالمصدر مثل: (الجزاء- الشكور), (نضرة- سرور), (النعيم- الملك).ومنها أيضا عطف الاسم على الاسم مثل: (شمس- زمهرير), (سلاسل- أغلال- سعير).

-ومنها ثنائية صيغة المبالغة مع الاسم نحو: (عبوس- قمطرير).

المصادر والمراجع:

-الإبانة في اللغة العربية, سلمة بن مسلِم العَوْتبي الصُحاري, تحـ: د. عبد الكريم خليفة وآخرون, ط١, وزارة التراث القومي والثقافة مسقط – سلطنة عمان,١٤٢٠هـ – ١٩٩٩ م .

- al'iibanat fi allughat alearabiati, salamat bin mslim aleawtby alsuhary, tah: da. eabd alkarim khalifat wakhrun, ta1, wazarat alturath alqawmii walthaqafat masqat – saltanat eaman,1420h – 1999 m .

-إرشاد العقل السليم إلى مزايا الكتاب الكريم, أبو السعود العمادي محمد بن محمد بن مصطفى (ت: ٩٨٢هـ), ب. ط, دار إحياء التراث العربي – بيروت, ١٤١٠هـ- ١٩٩٠م.

- 'iirshad aleaql alsalim 'iilaa mazaya alkutaab alkarim, 'abu alsueud aleimadii muhamad bin muhamad bin mustafaa (t: 982h), bi. ta, dar 'iihya' alturath alearabii – bayrut, 1410h- 1990m.

-أساس البلاغة, أبو القاسم محمود بن عمرو بن أحمد، الزمخشري (ت: ٥٣٨هـ), تحـ: محمد باسل عيون السود, ط١, الناشر: دار الكتب العلمية، بيروت لبنان، ١٤١٩هـ – ١٩٩٨ م.

- 'asas albalaghati, 'abu alqasim mahmud bin eamriw bin 'ahmada, alzumakhshirii (t: 538hi(, taha: muhamad basil euyun alsuwdu, ta1, alnaashir: dar alkutub aleilmiati, bayrut lubnan, 1419h – 1998 m.

- أسرار البيان في التعبير القرآني, فاضل بن صالح بن مهدي بن خليل البدري السامرائي, هذا هو نص الكتاب المطبوع، وهو غير المحاضرة المفرغة التي تحمل نفس الاسم [الكتاب مرقم آليا غير موافق للمطبوع].

- 'asrar albayan fi altaebir alqurani, fadil bin salih bin mahdi bin khalil albadri alsaamaraayiy, hadha hu nasu alkitaab almatbuea, wahu ghayr almuhadarat almufraghat alati tahmil nafs alaism [alkitab muraqim alia ghayr muafiq lilmatbuea].

-الأضداد, أبو بكر، محمد بن القاسم الأنباري (ت: ٣٢٨هـ), تحـ: محمد أبو الفضل إبراهيم, الناشر: المكتبة العصرية، بيروت – لبنان: ١٤٠٧هـ

- **al'addadi, 'abu bakr, muhamad bin alqasim al'anbari (t: 328hi(, taha: muhamad 'abu alfadl 'iibrahim, alnaashir: almaktabat aleasriatu, bayrut – lubnan: 1407h – 1987 mi.**

-الإعجاز العلمي في القرآن الكريم, المؤلف: مناهج جامعة المدينة العالمية , كود المادةGUQR :٥٣١٣ وGAQD ٥١٣٣, المرحلة: ماجستير, الناشر: جامعة المدينة العالمية.

- **al'iiejaz aleilmiu fi alquran alkarimi, almualafi: manahij jamieat almadinat alealamiat , kud almadati: GUQR5313 w GAQD5133, almarhalati: majistir, alnaashir: jamieat almadinat alealamiati.**

-أنوار التنزيل وأسرار التأويل, ناصر الدين أبو سعيد عبد الله بن عمر بن محمد الشيرازي البيضاوي (ت: ٦٨٥هـ), تحـ: محمد عبد الرحمن المرعشلي, ط١, الناشر: دار إحياء التراث العربي– بيروت,١٤١٨هـ– ١٩٩٧م.

- **'anwar altanzil wa'asrar altaawili, nasir aldiyn 'abu saeid eabd allh bin eumar bin muhamad alshiyrazii albaydawi (t: 685hi(, taha: muhamad eabd alrahman almareashali, ta1, alnaashir: dar 'iihya' alturath alearabi– bayrut,1418h– 1997m.**

-البارع في اللغة, أبو علي القالي، إسماعيل بن القاسم, (ت: ٣٥٦هـ), تحـ: هشام الطعان, ط١,الناشر: مكتبة النهضة بغداد – دار الحضارة العربية

- **albarie fi allughati, 'abu ealiin alqali, 'iismaeil bin alqasama, (t: 356hi), taha: hisham altaeani, ta1,alnaashar: maktabat alnahdat baghdad – dar alhadarat alearabiat bayrut,1975m.**

-باهر البرهان في معانى مشكلات القرآن, محمود بن أبي الحسن النيسابوريّ، الشهير بـ (بيان الحق) (ت: بعد ٥٥٣هـ), تحـ: (رسالة علمية): سعاد بنت صالح بن سعيد بابقي, الناشر: جامعة أم القرى – مكة المكرمة, عام النشر: ١٤١٩هـ – ١٩٩٨ م.

- **bahir alburhan fi mueanaa mushkilat alqurani, mahmud bin 'abi alhasan alnysabwryy, alshahir bi (byan alhaq) (t: baed 553hi(, taha: (risalat eilmiata): suead bint salih bin saeid babqi, alnaashir: jamieat 'ami alquraa – makat almukaramati, eam alnashri: 1419h – 1998 mi.**

-بحر العلوم, أبو الليث نصر بن محمد بن أحمد بن إبراهيم السمرقندي (ت ٣٧٥هـ), تحـ: الشيخ علي محمد معوّض والشيخ عادل أحمد عبد الموجود والدكتور زكريا عبد المجيد النوتي, ط١, دار الكتب العلمية– بيروت, ١٤١٣هـ– ١٩٩٣م.

- **bahr aleulumu, 'abu allayth nasr bin muhamad bin 'ahmad bin 'iibrahim alsamarqandi (t 375hi), tah: alshaykh eali muhamad mewwd walshaykh eadil 'ahmad eabd almawjud walduktur zakariaa eabd almajid alnuwti, ta1, dar alkutub aleilmiati– bayrut, 1413h– 1993m.**

-البحر المحيط في التفسير, أبو حيان محمد بن يوسف الأندلسي (ت: ٧٤٥هـ), تحـ: صدقي محمد جميل, ط١, دار الفكر – بيروت, ١٤٢٠هـ– ١٩٩٩م.

- **albahr almuhit fi altafsiri, 'abu hayaan muhamad bin yusuf al'andalusii (t: 745hi), tah: sidqi muhamad jamil, ta1, dar alfikr – bayrut, 1420h– 1999m.**

-البحر المديد في تفسير القرآن المجيد, أبو العباس أحمد بن محمد بن المهدي بن عجيبة الحسني الأنجري (ت: ١٢٢٤هـ), تحـ: أحمد عبد الله القرشي رسلان, ط٢, الناشر: دار الكتب العلمية – بيروت، ١٤٢٣هـ – ٢٠٠٢ م.

- **albahr almadid fi tafsir alquran almajid, 'abu aleabaas 'ahmad bin muhamad bin almahdii bin eajibat alhusni al'anjarii (t: 1224hi(, taha: 'ahmad eabd allah alqurashi raslan, ta2, alnaashir: dar alkutub aleilmiat – bayrut, 1423h – 2002 mi.**

-البديع في علم العربية, مجد الدين المبارك بن محمد ابن الأثير (ت: ٦٠٦ هـ), تحـ ودراسة: د. فتحي أحمد علي الدين, ط١, الناشر: جامعة أم القرى، مكة المكرمة, ١٤٢٠هـ– ١٩٩٩م.

- **albadie fi eilm alearabiati, majd aldiyn almubarak bin muhamad abn al'uthayr (t: 606 hi (, taha wadirasatu: du. fathi 'ahmad eali aldiyn, ta1, alnaashir: jamieatan 'umi alquraa, makat almukaramati,**

-البرهان في علوم القرآن, محمد بن عبد الله الزركشي (ت: ٧٩٤هـ), تحـ: محمد أبو الفضل إبراهيم, ط١, الناشر: دار إحياء الكتب العربية عيسى البابي الحلبي وشركائه,١٣٧٦هـ - ١٩٥٧ م.

- **alburhan fi eulum alqurani, muhamad bin eabd allah alzarkashii (t: 794hi(, taha: muhamad 'abu alfadl 'iibrahim, ta1, alnaashir: dar 'iihya' alkutub alearabiat eisaa albabi alhalabi washurakayihi,1376h - 1957**

-بيان المعاني, عبد القادر بن ملّا حويش السيد محمود آل غازي العاني (ت: ١٣٩٨هـ), ط١, الناشر: مطبعة الترقي – دمشق: ١٣٨٢هـ –

- **byan almaeani, eabd alqadir bin mlla hawish alsayid mahmud al ghazi aleani (t: 1398hi(, ta1, alnaashir: matbaeat altaraqiy - dimashqa: 1382h - 1965 mi.**

-تاج العروس, محمّد بن محمّد بن عبد الرزّاق، الزَّبيدي (ت: ١٢٠٥هـ), تحـ: مجموعة من المحققين, دار الهداية, ١٤٢١هـ- ٢٠٠٠م.

- **taj alearus, mhmmd bin mhmmd bin eabd alrzzaq, alzzabydy (t: 1205hi), tah: majmueat min**

-تأويلات أهل السنة, محمد بن محمد بن محمود، أبو منصور الماتريدي (ت: ٣٣٣هـ), تحـ: د. مجدي باسلوم, ط١, الناشر: دار الكتب العلمية

- **tawilat 'ahl alsunati, muhamad bin muhamad bin mahmud, 'abu mansur almatridii (t: 333hi), tah: du. majdi baslum, ta1, alnaashir: dar alkutub aleilmiat - bayrut, 1426h - 2005m.**

-التحرير والتنوير, محمد الطاهر بن محمد بن محمد الطاهر بن عاشور (ت: ١٣٩٣هـ), الدار التونسية للنشر – تونس, ١٩٨٤م.

- **altahrir waltanwira, muhamad altaahir bin muhamad bin muhamad altaahir bin eashur (t: 1393ha),**

-تفسير أبي حاتم, عبد الرحمن، الرازي (ت: ٣٢٧هـ), تحـ: أسعد محمد الطيب, ط٣,الناشر: مكتبة نزار مصطفى الباز – المملكة العربية السعودية,

- **tafsir 'abi hatama, eabd alrahman, alraazi (t: 327hi(, taha: 'asead muhamad altayb, ta3,alnaashar: maktabat nizar mustafaa albaz - almamlakat alearabiat alsueudiat, 1419hi- 1998m.**

-تفسير البغوي, الحسين بن مسعود بن محمد بن الفراء البغوي (ت : ٥١٠هـ), تحـ: عبد الرزاق المهدي, ط١, الناشر: دار إحياء التراث العربي –

- **tafsir albaghwi, alhusayn bin maseud bin muhamad bin alfaraa' albaghawii (t : 510hi), tah: eabd alrazaaq almahdi, ta1, alnaashir: dar 'iihya' alturath alearabii -birut, 1420hi- 1998m.**

-تفسير السمعاني, منصور بن محمد بن عبد الجبار السمعاني (ت: ٤٨٩هـ), تحـ: ياسر بن إبراهيم وغنيم بن عباس بن غنيم, ط١,الناشر: دار الوطن، الرياض، ١٤١٨هـ- ١٩٩٧م.

- **tafsir alsimeani, mansur bin muhamad bin eabd aljabaar alsimeanii (t: 489hi), tah: yasir bin 'iibrahim waghanim bin eabaas bin ghunimi, ta1,alnaashir: dar alwatan, alrayad, 1418hi- 1997m.**

-تفسير عبد الرزاق الصنعاني, أبو بكر عبد الرزاق الصنعاني(ت:٢١١هـ), تحـ: د مصطفى مسلم محمد, ط١, الناشر: مكتبة الرشد- الرياض,

- **tafsir eabd alrazaaq alsaneani, 'abu bakr eabd alrazaaq alsaneani(ti:211hi(, tah: d mustafaa muslim muhamada, ta1, alnaashir: maktabat alrushdi- alrayad, 1410h- 1990m.**

-تفسير غريب ما في الصحيحين البخاري ومسلم, محمد بن فتوح الأزدي الميورقي (ت: ٤٨٨هـ), تحـ: د: زبيدة محمد سعيد عبد العزيز, ط١, الناشر: مكتبة السُنة – القاهرة ، ١٤١٥هـ – ١٩٩٥م.

- **tafsir gharib ma fi alsahihayn albukharii wamuslmi, muhamad bin fatuwh al'azdii almuyurqii (t: 488hi(, tah: du: zubaydat muhamad saeid eabd aleaziza, ta1, alnaashir: maktabat alsunt - alqahirat , 1415h -**

-التفسير القرآني للقرآن, عبد الكريم يونس الخطيب (ت: بعد ١٣٩٠هـ), ب, ط, الناشر: دار الفكر العربي – القاهرة, ١٤٢٠هـ- ١٩٩٨م.

- **altafsir alquraniu lilqurani, eabd alkarim yunus alkhatib (ta: baed 1390hi), bi, ta, alnaashir: dar alfikr alearabii - alqahiratu, 1420h- 1998m.**

-تفسير مجاهد, مجاهد بن جبر المخزومي (ت: ١٠٤هـ), تحـ: د محمد عبد السلام أبو النيل, ط١, الناشر: دار الفكر الإسلامي، مصر، ١٤١٠هـ

- **tafsir mujahidi, mujahid bin jabr almakhzumii (t: 104hi(, tah: d muhamad eabd alsalam 'abu alniyl, ta1, alnaashir: dar alfikr al'iislami, masr, 1410h - 1989m.**

-تفسير مقاتل بن سليمان, مقاتل بن سليمان بن بشير الأزدي البلخى (ت: ١٥٠هـ), تحـ: عبد الله محمود شحاته, ط١, دار إحياء التراث- بيروت,

- tafsir muqatil bin sulayman, muqatil bin sulayman bn bashir al'azdii albalkhaa (t: 150hi), taha: eabd allah mahmud shahatahu, ta1, dar 'iihya' altarathi- bayrut, 1423h- 2001m.

-التفسير الوسيط للقران الكريم, محمد سيد طنطاوي, ط١, الناشر: دار نهضة مصر للطباعة والنشر والتوزيع، الفجالة – القاهرة,١٤١٧هـ-١٩٩٧م.

- altafsir alwasit lilquran alkarim, muhamad sayid tantawi, ta1, alnaashir: dar nahdat misr liltibaeat walnashr waltawziei, alfajaalat – alqahiratu,1417h- 1997m.

-التكملة والذيل والصلة لكتاب تاج اللغة وصحاح العربية, الحسن بن محمد بن الحسن الصغاني (ت: ٦٥٠ هـ), تحـ: مجموعة من المحققين منهم: عبد العليم الطحاوي, محمد بن الفضل ابراهيم, الناشر: مطبعة دار الكتب، القاهرة, ١٣٩٣هـ- ١٩٧٣م.

- altakmilat waldhayl walsilat likitab taj allughat wasihah alearabiati, alhasan bin muhamad bin alhasan alsaghanii (t: 650 hu(, tah: majmueat min almuhqiyn minhum: eabd alealim altahawi, muhamad bin alfadl abrahim, alnaashir: matbaeat dar alkutub, alqahirati, 1393h- 1973m.

-التَّلخِيص في معرفَة أسماء الأشياء, أبو هلال الحسن بن مهران العسكري (ت: نحو ٣٩٥هـ), تحـ: د عزة حسن, ط٢, الناشر: دار طلاس للدراسات والترجمة والنشر، دمشق، ١٤١٦هـ-١٩٩٦ م.

- alttalkhis fi merfat 'asma' al'ashya'i, 'abu hilal alhasan bin mihran aleaskarii (t: nahw 395hi(, tah: d eizat hasan, ta2, alnaashir: dar tilas lildirasat waltarjamat walnashri, dimashqa, 1416h-1996 mi.

-تهذيب اللغة, محمد بن أحمد بن الأزهري، أبو منصور (ت: ٣٧٠هـ), تحـ: محمد عوض مرعب, ط١, الناشر: دار إحياء التراث العربي – بيروت, ١٤١٩هـ- ٢٠٠١م.

- tahdhib allughati, muhamad bin 'ahmad bin al'azhari, 'abu mansur (t: 370hi), taha: muhamad eawad mureibi, ta1, alnaashir: dar 'iihya' alturath alearabii – bayrut, 1419h- 2001m.

-التوقيف على مهمات التعاريف, زين الدين محمد المدعو بعبد الرؤوف بن تاج العارفين, (ت: ١٠٣١هـ), ط١, الناشر: عالم الكتب عبد الخالق ثروت-القاهرة, ١٤١٠هـ-١٩٩٠م.

- altawqif ealaa muhimaat altaearifi, zayn aldiyn muhamad almadeui bieabd alrawuwf bin taj alearifin, (t: 1031h(, ta1, alnaashir: ealim alkutub eabd alkhaliq thurut-alqahrat, 1410h-1990m.

-تيسير الكريم الرحمن في تفسير كلام المنان, عبد الرحمن بن ناصر بن عبد الله السعدي (ت: ١٣٧٦هـ) تحـ: عبد الرحمن بن معلا اللويحق, ط١, الناشر:مؤسسة الرسالة,١٤٢٠هـ-٢٠٠٠ م.

- taysir alkarim alrahman fi tafsir kalam almanani, eabd alrahman bin nasir bin eabd alllh alsaedi (t: 1376hi(tah: eabd alrahman bin maeala alllwayahaqi, ta1, alnaashir:muasasat alrisalati,1420h-2000 m.

-جامع البيان في تأويل القرآن, أبو جعفر محمد بن جرير بن يزيد بن كثير، الطبري (ت: ٣١٠هـ), تحـ: أحمد محمد شاكر, ط١, مؤسسة الرسالة، ١٤٢٠هـ- ٢٠٠٠م.

- jamie albayan fi tawil alqurani, 'abu jaefar muhamad bin jarir bin yazid bin kathirin, altabarii (t: 310hi), taha: 'ahmad muhamad shakir, ta1, muasasat alrisalati, 1420h- 2000m.

-الجدول في إعراب القرآن, محمود بن عبد الرحيم صافي (ت: ١٣٧٦هـ), ط٤, دار الرشيد، دمشق – مؤسسة الإيمان، بيروت, ١٤١٨هـ- ١٩٩٨م.

- aljadwal fi 'iierab alqurani, mahmud bin eabd alrahim safi (t: 1376hi), ta4, dar alrashida, dimashq – muasasat al'iiman, birut, 1418hi- 1998m.

-جماليات المفردة القرآنية, أحمد ياسوف, ط٢, الناشر: دار المكتبى – دمشق، ١٤١٩ هـ - ١٩٩٩م.

- **jamaliaat almufradat alquraniatu, 'ahmad yasuf, ta2, alnaashir: dar almaktabaa – dimashqa, 1419 hi – 1999m.**

-جمهرة اللغة, أبو بكر محمد بن الحسن بن دريد الأزدي (ت: ٣٢١هـ), تحـ: رمزي منير بعلبكي, ط١, دار العلم للملايين – بيروت، ١٤٠٧هـ-١٩٨٧م.

- **jamharat allughati, 'abu bakr muhamad bin alhasan bin durayd al'azdi (t: 321hi), taha: ramzi munir baelabaki, ta1, dar aleilm lilmalayin – bayrut, 1407h-1987m.**

-حاشية الصاوي على تفسير الجلالين, أبو العباس أحمد بن محمد الخلوتي، الشهير بالصاوي المالكي (ت: ١٢٤١ هـ),الناشر: دار الكتب العلمية, (ب. ت).

- **hashiat alsaawi ealaa tafsir aljalalin, 'abu aleabaas 'ahmad bin muhamad alkhuluti, alshahir bialsaawi almalikii (t: 1241 ha),alnaashir: dar alkutub aleilmiati, (b. ta).**

-الحدود في علم النحو, علي بن عيسى, أبو الحسن الرماني (ت: ٣٨٤ هـ),(ب. ت).

- **alhudud fi eilm alnuhu, ealii bin eisaa, 'abu alhasan alrumanii (t: 384 hi),(b. t).**

-دراسات لأسلوب القرآن الكريم, محمد عبد الخالق عضيمة (ت ١٤٠٤ هـ), تصدير: محمود محمد شاكر, ط١, الناشر: دار الحديث، القاهرة, ١٣٩٢هـ- ١٩٧٢م.

- **dirasat li'uslub alquran alkarimi, muhamad eabd alkhaliq eadima (t 1404 ha), tasdiru: mahmud muhamad shakir, ta1, alnaashir: dar alhadithi, alqahirati, 1392h- 1972m.**

-الدلالة النفسية للألفاظ في القرآن الكريم, محمد جعفر محيسن العارضي, إشراف: أ. د. حاكم مالك الزيادي, أطروحة دكتوراه, ١٤٢٣ هـ ٢٠٠٢

- **aldilalat alnafsiat lil'alfaz fi alquran alkarimi, muhamad jaefar muhaysin alearidi, 'iishrafi: 'a. du. hakim malik alziyadii, 'utruhat dukturah, 1423 ha 2002 ma.**

-روح المعاني, شهاب الدين محمود بن عبد الله الألوسي (ت: ١٢٧٠هـ), تحـ: علي عبد الباري عطية, ط١, دار الكتب العلمية – بيروت, ١٤١٥هـ-١٩٩٥م.

- **ruh almaeani, shihab aldiyn mahmud bin eabd allah al'alusii (t: 1270hi), taha: eali eabd albari eatiat, ta1, dar alkutub aleilmiat – bayrut, 1415hi- 1995m.**

-زاد المسير في علم التفسير, جمال الدين عبد الرحمن الجوزي (ت: ٥٩٧هـ), تحـ: عبد الرزاق المهدي, ط١, الناشر: دار الكتاب العربي – بيروت, ١٤٢٢هـ- ٢٠٠١م.

- **zad almasir fi eilm altafsiri, jamal aldiyn eabd alrahman aljawzii (t: 597h(, tah: eabd alrazaaq almahdi, ta1, alnaashir: dar alkitaab alearabii – bayrut, 1422hi- 2001m.**

-الزاهر في غريب ألفاظ الشافعي, محمد بن أحمد بن الأزهري الهروي، (ت: ٣٧٠هـ), تحـ: مسعد عبد الحميد السعدني, الناشر: دار الطلائع, القاهرة, ١٤١٨هـ- ١٩٩٧م.

- **alzaahir fi ghurayb 'alfaz alshaafieayi, muhamad bin 'ahmad bin al'azharii alharwyi, (t: 370hi(, taha: musead eabd alhamid alsaedani, alnaashir: dar altalayiei, alqahirati, 1418h- 1997m.**

-الزاهر في معاني كلمات الناس, محمد بن القاسم بن محمد بن بشار، أبو بكر الأنباري (ت: ٣٢٨هـ), تحـ: د. حاتم صالح الضامن, ط١, الناشر: مؤسسة الرسالة – بيروت، ١٤١٢هـ -١٩٩٢م.

- **alzaahir fi maeani kalimat alnaasi, muhamad bin alqasim bin muhamad bin bishar, 'abu bakr al'anbari (t: 328h(, taha: du. hatim salih aldaamin, ta1, alnaashir: muasasat alrisalat – bayrut, 1412h -1992m.**

-السور القرآنية وأسماؤها الجلية, طبيب بيطري/ أحمد علي محمد علي مرسي, الناشر: دار المعرفة, ١٤١٢هـ- ١٩٩٢م.

- **alsuwr alquraniat wa'asmawuha aljaliatu, tabib bitiri/ 'ahmad eali muhamad eali marsi, alnaashir: dar almaerifati, 1412h- 1992m.**

-شمس العلوم ودواء كلام العرب من الكلوم, نشوان بن سعيد الحميرى (ت: ٥٧٣هـ), تحـ: د حسين بن عبد الله العمري - مطهر بن علي الإرياني - د يوسف محمد عبد الله, ط١, الناشر: دار الفكر المعاصر(بيروت)، دار الفكر(دمشق),١٤٢٠هـ - ١٩٩٩م.

- **shams aleulum wadawa' kalam alearab min alklumu, nashwan bin saeid alhumayraa (t: 573hi), tah: d husayn bin eabd allah aleumari - mutahir bin eali al'iiryani - d yusif muhamad eabd allah, ta1, alnaashir: dar alfikr almueasiri(birut), dar alfikiri(dimishqa),1420h - 1999m.**

-الصحاح تاج اللغة وصحاح العربية, أبو نصر إسماعيل بن حماد الجوهري (ت: ٣٩٣هـ), تحـ: أحمد عبد الغفور عطار, ط٤, دار العلم للملايين- بيروت, ١٤٠٧هـ - ١٩٨٧م.

- alsihah taj allughat wasihah alearabiati, 'abu nasr 'iismaeil bin hamaad aljawharii (t: 393hi), taha: 'ahmad eabd alghafur eatar, ta4, dar aleilm lilmalayini- birut, 1407hi - 1987m.

-علم الدلالة, الدكتور أحمد مختار عمر(ت: ١٤٢٤هـ), ط٥, الناشر: عالم الكتب, ١٩٩٨.

- **eilam aldilalati, alduktur 'ahmad mukhtar eamra(ta: 1424hi), ta5, alnaashir: ealim alkatub, 1998.**

-غرائب التفسير وعجائب التأويل, محمود بن حمزة بن نصر، الكرماني، ويعرف بتاج القراء (ت: نحو ٥٠٥هـ), دار النشر: دار القبلة للثقافة الإسلامية - جدة، مؤسسة علوم القرآن - بيروت, ١٤١٤هـ- ١٩٩٣م.

- **gharayib altafsir waeajayib altaawila, mahmud bin hamzat bin nasr, alkarmani, wayueraf bitaj alquraa' (t: nahw 505hi(, dar alnashri: dar alqiblat lilthaqafat al'iislamiat - jadat, muasasat eulum alquran - bayrut, 1414h- 1993m.**

-غريب الحديث, أبو عبيد القاسم بن سلام الهروي, تحـ: د حسين محمد محمد شرف، ط١,الناشر: الهيئة العامة لشئون المطابع الأميرية، القاهرة, ١٤٠٤هـ - ١٩٨٤ م.

- **gharib alhadithi, 'abu eubayd alqasim bin salam alharwy, tah: d husayn muhamad muhamad sharaf, ta1,alnaashir: alhayyat aleamat lishyuwn almatabie al'amiriati, alqahirata, 1404h - 1984 mi.**

-الغريبين في القرآن والحديث, أبو عبيد أحمد بن محمد الهروي (ت ٤٠١ هـ), تحـ ودراسة: أحمد فريد المزيدي,ط١, الناشر: مكتبة نزار مصطفى الباز - المملكة العربية السعودية, ١٤١٩هـ - ١٩٩٩ م.

- **algharibin fi alquran walhadithi, 'abu eubayd 'ahmad bin muhamad alharawii (t 401 hu(, taha wadirasatu: 'ahmad farid almazidi,ta1, alnaashir: maktabat nizar mustafaa albaz - almamlakat alearabiat alsaeudiat, 1419h - 1999 mi.**

-فتح الرحمن في تفسير القرآن, مجير الدين بن محمد العليمي المقدسي (ت: ٩٢٧ هـ), تحـ: نور الدين طالب, ط١, الناشر: دار النوادر, ١٤٣٠هـ - ٢٠٠٩ م.

- **fath alrahman fi tafsir alqurani, mujir aldiyn bin muhamad alealimi almaqdisii (t: 927 hu(, tah: nur aldiyn talib, ta1, alnaashir: dar alnawadir, 1430h - 2009 mi.**

-الفروق اللغوية, أبو هلال الحسن بن مهران العسكري (ت: نحو ٣٩٥هـ), تحـ: محمد إبراهيم سليم, الناشر: دار العلم والثقافة للنشر والتوزيع، القاهرة - مصر, ١٤٠٥هـ- ١٩٨٥م.

- **alfuruq allughawiati, 'abu hilal alhasan bin mihran aleaskarii (t: nahw 395hi(, taha: muhamad 'iibrahim salim, alnaashir: dar aleilm walthaqafat lilnashr waltawzie, alqahirat - masr, 1405h- 1985m.**

-في ظلال القرآن, سيد قطب إبراهيم حسين الشاربي (ت: ١٣٨٥ هـ), ط١٧, الناشر: دار الشروق - بيروت- القاهرة, ١٤١٢هـ- ١٩٩١م.

- **fi zilal alqurani, sayid qutb 'iibrahim husayn alshaaribii (t: 1385 hu(, ta17, alnaashir: dar alshuruq – bayrut– alqahirata, 1412h– 1991m.**

–القاموس المحيط, مجد الدين أبو طاهر محمد بن يعقوب الفيروزآبادى (ت: ٨١٧هـ), تحـ: مكتب تحقيق التراث في مؤسسة الرسالة, ط٨, الناشر: مؤسسة الرسالة للطباعة والنشر والتوزيع، بيروت، ١٤٢٦هـ – ٢٠٠٥ م.

- **alqamus almuhiti, majd aldiyn 'abu tahir muhamad bin yaequb alfiruzabadaa (t: 817h), taha: maktab tahqiq alturath fi muasasat alrisalati, ta8, alnaashir: muasasat alrisalat liltibaeat walnashr waltawzie, bayrut, 1426h – 2005 mi.**

–كتاب الأفعال, علي بن جعفر المعروف بابن القَطَّاع الصقلي (ت: ٥١٥هـ), ط١, دار النشر: عالم الكتب, ١٤٠٣هـ –١٩٨٣م.

- **ktab al'afeali, ealiin bin jaefar almaeruf biabn alqattae alsaqilii (ta: 515hi), ta1, dar alnashri: ealim alkutub, 1403h –1983m.**

–كتاب الأفعال, لابن القوطية, (ت: ٣٦٧ هـ), تحـ: علي فوده، ط٢, الناشر: مكتبة الخانجي بالقاهرة, ١٤١٣هـ– ١٩٩٣م.

- **ktab al'afeali, liabn alqawtiati, (t: 367 hu(, taha: eali fudah, ta2, alnaashir: maktabat alkhaniji bialqahirati, 1413h– 1993m.**

–كتاب العين, الخليل بن أحمد بن عمرو بن تميم الفراهيدي(ت: ١٧٠هـ), تحـ: د. مهدي المخزومي، د. إبراهيم السامرائي, دار ومكتبة الهلال, ١٤٠٠هـ– ١٩٨٠م.

- **kitab aleayni, alkhalil bin 'ahmad bin eamriw bin tamim alfarahidi(ta: 170hi), tah: du. mahdii almakhzumi, du. 'iibrahim alsaamaraayiy, dar wamaktabat alhilali, 1400hi– 1980m.**

–الكشاف, أبو القاسم محمود بن عمرو بن أحمد، الزمخشري (ت: ٥٣٨هـ) ط٣, دار الكتاب العربي– بيروت, ١٤٠٧هـ– ١٩٨٧م.

- **alkashafi, 'abu alqasim mahmud bin eamriw bin 'ahmada, alzumakhshirii (t: 538hi) ta3, dar alkitaab alearabi– bayrut, 1407hi– 1987m.**

–الكشف والبيان عن تفسير القرآن, أحمد بن محمد بن إبراهيم الثعلبي، أبو إسحاق (ت: ٤٢٧هـ), تحـ: الإمام أبي محمد بن عاشور, ط١, الناشر: دار إحياء التراث العربي، بيروت, ١٤٢٢هـ – ٢٠٠٢م.

- **alkashf walbayan ean tafsir alqurani, 'ahmad bin muhamad bin 'iibrahim althaelabi, 'abu 'iishaq (t: 427h), tah: al'iimam 'abi muhamad bin eashur, ta1, alnaashir: dar 'iihya' alturath alearabi, bayrut, 1422h – 2002m.**

– الكليات معجم في المصطلحات والفروق اللغوية, أيوب بن موسى الحسيني القريمي الكفوي، (ت:١٠٩٤هـ), تحـ: عدنان درويش – محمد المصري, الناشر: مؤسسة الرسالة – بيروت,١٩٨٢م.

- **alkuliyaat muejam fi almustalahat walfuruq allughawiati, 'ayuwb bin musaa alhusaynii alqarimii alkafawi, (t:1094h(, taha: eadnan darwish – muhamad almasri, alnaashir: muasasat alrisalat – bayrut,1982m.**

–لسان العرب: محمد بن مكرم بن على، ابن منظور (ت: ٧١١هـ), ط٣, الناشر: دار صادر – بيروت, ١٤١٤هـ – ١٩٩٣م.

- **lisan alearabi: muhamad bin makram bin ealaa, abn manzur (t: 711hi), ta3, alnaashir: dar sadir – bayrut, 1414h – 1993m.**

–لمسات بيانية في نصوص من التنزيل, فاضل بن صالح بن مهدي بن خليل البدري السامرائي, ط٣, دار عمار للنشر والتوزيع، عمان – الأردن, ١٤٢٣هـ – ٢٠٠٣ م.

- **lamasat bayaniat fi nusus min altanzil, fadil bin salih bin mahdiin bin khalil albadrii alsaamaraayiy, ta3, dar eamaar lilnashr waltawziei, eamaan – al'urduni, 1423h – 2003 mi.**

-مجمل اللغة, أحمد بن فارس بن زكريا (ت: ٣٩٥هـ), تحـ: زهير عبد المحسن سلطان, ط٢, الناشر: مؤسسة الرسالة- بيروت ١٤٠٦هـ- ١٩٨٦م.

- **mujmal allughati, 'ahmad bin faris bin zakariaa (t: 395hi), tah: zuhayr eabd almuhsin sultan, ta2, alnaashir: muasasat alrisalati- bayrut 1406hi- 1986 mi.**

-المجموع المغيث في غريبي القرآن والحديث, محمد بن عمر بن أحمد الأصبهاني (ت: ٥٨١هـ), تحـ: عبد الكريم العزباوي, ط١, الناشر: جامعة أم القرى، مركز البحث العلمي وإحياء التراث الإسلامي، مكة المكرمة, دار المدني للطباعة والنشر والتوزيع، جدة, جـ ١(١٤٠٦هـ - ١٩٨٦م, • جـ ٢، ٣ (١٤٠٨هـ- ١٩٨٨م).

- **almajmue almughith fi gharibi alquran walhadithi, muhamad bin eumar bin 'ahmad al'asbhanii (t: 581hi(, taha: eabd alkarim aleizbawi, ta1, alnaashir: jamieat 'umi alquraa, markaz albahth aleilmii wa'iihya' alturath al'iislami, makat almukaramati, dar almadanii liltibaeat walnashr waltawzie, jidat, ja 1(1406h - 1986m, • ju 2, 3 (1408h- 1988m).**

-المحكم والمحيط الأعظم, أبو الحسن علي بن إسماعيل بن سيده المرسى (ت: ٤٥٨هـ), تحـ: عبد الحميد هنداوي, ط١, دار الكتب العلمية-

- **almuhkam walmuhit al'aezami, 'abu alhasan ealii bin 'iismaeil bin sayidih almarsaa (t: 458hi), tah: eabd alhamid handawi, ta1, dar alkutub aleilmiati- bayrut, 1421h - 2000 mi.**

-المحيط في اللغة, إسماعيل بن عباد، المشهور بالصاحب بن عباد (ت: ٣٨٥هـ).

- **almuhit fi allughati, 'iismaeil bn eabadi, almashhur bialsaahib bn eabaad (t: 385hi).**

-مختار الصحاح, محمد بن أبي بكر الرازي (ت: ٦٦٦هـ), تحـ: يوسف الشيخ محمد, ط٥, الناشر: المكتبة العصرية - الدار النموذجية، بيروت

- **mukhtar alsahahi, muhamad bin 'abi bakr alraazi (t: 666h(, tah: yusif alshaykh muhamadu, ta5, alnaashir: almaktabat aleasriat - aldaar alnamudhajiatu, bayrut - sayda, 1420h- 1999m.**

-المخصص, علي بن إسماعيل بن سيده المرسي (ت: ٤٥٨هـ), تحـ: خليل إبراهم جفال, ط١, الناشر: دار إحياء التراث العربي- بيروت، ١٤١٧هـ- ١٩٩٦م.

- **almukhasasi, ealii bin 'iismaeil bin sayidih almursii (t: 458hi(, taha: khalil 'iibrahum jafal, ta1, alnaashir: dar 'iihya' alturath alearabi- bayrut, 1417hi- 1996m.**

-مدارك التنزيل وحقائق التأويل, أبو البركات عبد الله بن أحمد النسفي (ت: ٧١٠هـ), تحـ: يوسف علي بديوي, ط١, الناشر: دار الكلم الطيب، بيروت، ١٤١٩هـ - ١٩٩٨م.

- **mdarik altanzil wahaqayiq altaawila, 'abu albarakat eabd allh bin 'ahmad alnusfi (t: 710hi(, tah: yusif eali bidiwi, ta1, alnaashir: dar alkalm altayib, bayrut, 1419h - 1998m.**

-مشارق الأنوار على صحاح الآثار, عياض بن موسى السبتي،(ت: ٥٤٤هـ), الناشر: المكتبة العتيقة ودار التراث, القاهرة ١٣٩٩هـ- ١٩٧٩م.

- **mashariq al'anwar ealaa sihah aluathar, eiad bin musaa alsabti,(ta: 544h(, alnaashir: almaktabat aleatiqat wadar altarathi, alqahirat 1399h- 1979m.**

-المصباح المنير في غريب الشرح الكبير, أحمد بن محمد بن علي الفيومي، أبو العباس (ت: نحو ٧٧٠هـ) الناشر: المكتبة العلمية - بيروت,

- **almisbah almunir fi gharayb alsharh alkabira, 'ahmad bin muhamad bin eali alfiuwmi, 'abu aleabaas (t: nahw 770hi(alnaashir: almaktabat aleilmiat - bayrut, 1406h- 1987m.**

-مصطلحات ابن خلدون والشريف علي محمد الجرجاني, رفيق العجم, ط١, الناشر: مكتبة لبنان ناشرون - بيروت,١٤٢٤هـ- ٢٠٠٤م.

- **musatalahat aibn khaldun walsharif eali muhamad aljirjani, rafiq aleajum, ta1, alnaashir: maktabat lubnan nashirun - bayrut,1424h- 2004m.**

-معاني القرآن وإعرابه, إبراهيم بن السري بن سهل، أبو إسحاق الزجاج (ت: ٣١١هـ), تحـ: عبد الجليل عبده شلبي, ط١, عالم الكتب - بيروت,

- **maeani alquran wa'iierabihu, 'iibrahim bin alsirii bin sahla, 'abu 'iishaq alzujaj (t: 311h), taha: eabd aljalil eabduh shalbi, ta1, ealim alkutub - bayrut, 1408h - 1988m.**

-المعجم الاشتقاقي المؤصل لألفاظ القرآن الكريم (مؤصَّل ببيان العلاقات بين ألفاظ القرآن الكريم بأصواتها وبين معانيها), د. محمد حسن جبل , ط١, مكتبة الآداب- القاهرة(ب. ت).

- **almiejam alaishtiqaqii almuasal li'alfaz alquran alkarim (mwssal bibayan alealaqat bayn 'alfaz alquran alkarim bi'aswatiha wabayn maeaniha), d. muhamad hasan jabal , ta1, maktabat aladab- alqahirati(bi.**

-معجم ديوان الأدب, أبو إبراهيم إسحاق بن الفارابي (المتوفى: ٣٥٠هـ), تحـ: د أحمد مختار عمر, مؤسسة دار الشعب، القاهرة, عام النشر: ١٤٢٤هـ - ٢٠٠٣ م.

- **muejam diwan al'adba, 'abu 'iibrahim 'iishaq bin alfarabii (almutawafaa: 350hi(, taha: d 'ahmad mukhtar eumra, muasasat dar alshaebi, alqahirati, eam alnashri: 1424h - 2003 mi.**

- **muejam alraayidi, jubran maseud.**

-معجم الفروق اللغوية, أبو هلال الحسن العسكري (ت: نحو ٣٩٥هـ), تحـ: الشيخ بيت الله بيات، ط١, الناشر: مؤسسة النشر الإسلامي، ١٤١٢هـ-١٩٩١م.

- **muejam alfuruq allughawiati, 'abu hilal alhasan aleaskariu (t: nahw 395hi(, taha: alshaykh bayt allah biat, ta1, alnaashir: muasasat alnashr al'iislamii, 1412hi- 1991m.**

-معجم اللغة العربية المعاصرة, د أحمد مختار عمر (ت: ١٤٢٤هـ) بمساعدة فريق عمل ط١, الناشر: عالم الكتب, ١٤٢٩هـ - ٢٠٠٨ م.

- **maejam allughat alearabiat almueasirati, d 'ahmad mukhtar eumar (t: 1424hi) bimusaeadat fariq eamal ta1, alnaashir: ealim alkutub, 1429h - 2008 mi.**

-معجم متن اللغة, أحمد رضا, ط١, الناشر: دار مكتبة الحياة - بيروت, عام النشر: [١٣٧٧ - ١٣٨٠ هـ] جـ ١ و ٢/ ١٣٧٧ هـ - ١٩٥٨ م, جـ ٣/ ١٣٧٨ هـ - ١٩٥٩ م.

- **muejam matn allughati, 'ahmad rida, ta1, alnaashir: dar maktabat alhayat - bayrut, eam alnashr: [1377 - 1380 ha] ji 1 w 2/ 1377 hi - 1958 mi, ju 3/ 1378 hi - 1959 mi.**

-معجم المصطلحات والألفاظ الفقهية, د. محمود عبد الرحمن عبد المنعم, الناشر: دار الفضيلة, الرياض, ١٤٣١هـ- ٢٠١٠م.

- **muejam almustalahat wal'alfaz alfiqhiati, du. mahmud eabd alrahman eabd almunaeam, alnaashir: dar alfadilati, alrayad, 1431h- 2010m**

-معجم المغني, عبد الغني أبو العزم, دار الكتب العلمية, بيروت,١٤٠٦هـ- ١٩٨٦م.

- **Al-Mughni Dictionary, Abdul Ghani Abu Al-Azm, Dar Al-Kutub Al-Ilmiyyah, Beirut, 1406 AH - 1986 AD.**

-معجم مقاييس اللغة , أحمد بن فارس بن زكريا (ت: ٣٩٥هـ), تحـ: عبد السلام محمد هارون, دار الفكر, ١٣٩٩هـ- ١٩٧٩م.

- **maejam maqayis allughat , 'ahmad bin faris bin zakariaa alqazwini (t: 395hi), taha: eabd alsalam Muhammad harun, dar alfikri, 1399h - 1979m.**

-المعجم الوسيط, مجمع اللغة العربية بالقاهرة, إبراهيم مصطفى / أحمد الزيات / حامد عبد القادر / محمد النجار, الناشر: دار الدعوة, ١٤٠٥هـ-

- **almuejam alwasiti, majmae allughat alearabiat bialqahirati, 'iibrahim mustafaa / 'ahmad alzayaat / hamid eabd alqadir / muhamad alnajar, alnaashir: dar aldaewati, 1405h- 1985m.**

-المغرب في ترتيب المعرب, ناصر بن عبد السيد، أبو الفتح، المُطَرِّزِيّ (ت: ٦١٠هـ), (ب. ط), الناشر: دار الكتاب العربي, ١٤٠٨هـ-١٩٨٨م.

- almaghrib fi tartib almueariba, nasir bin eabd alsayida, 'abu alfathi, almutarrizia (t: 610hi(, (b. ta), alnaashir: dar alkitaab alearabi, 1408h- 1988m.

-مفاتيح الغيب, فخر الدين أبو عبد الله محمد بن عمر الرازي (ت: ٦٠٦هـ) , ط٣, دار إحياء التراث العربي – بيروت, ١٤٢٠هـ- ١٩٩٩م.

- mafatih alghib, fakhr aldiyn 'abu eabd allh muhamad bin eumar alraazi (t: 606hi) , ta3, dar 'iihya' alturath alearabii - bayrut, 1420h- 1999m.

-المنتخب من غريب كلام العرب, علي بن الحسن الهُنائي الأزدي، الملقب بـ «كراع النمل» (ت: بعد ٣٠٩هـ), تحـ: د محمد بن أحمد العمري, ط١, الناشر: جامعة أم القرى (معهد البحوث العلمية وإحياء التراث الإسلامي, ١٤٠٩هـ - ١٩٨٩م.

- almuntakhab min gharayb kalam alearabi, eali bin alhasan alhunayy al'azdi, almulaqab bi <<krae alniml>> (t: baed 309h), taha: d muhamad bin 'ahmad aleamri, ta1, alnaashir: jamieat 'ami alquraa (maehad albuhuth aleilmiat wa'iihya' alturath al'iislami, 1409hi - 1989m.

-من بلاغة القرآن, أحمد عبد الله البيلي البدوي (ات: ١٣٨٤هـ), الناشر: نهضه مصر – القاهرة,١٤٢٥هـ- ٢٠٠٥م.

- man balaghat alqurani, 'ahmad eabd allah albayli albadawii (at: 1384h(, alnaashir: nahdah misr - alqahiratu,1425h- 2005m.

-نظم الدرر في تناسب الآيات والسور, إبراهيم بن عمر أبي بكر البقاعي (ت: ٨٨٥هـ), دار الكتاب الإسلامي- القاهرة, (د. ت) .

- nuzum aldarar fi tanasub alayat walsuwr, 'Ibrahim bin eumar 'abi bakr albiqaeii (t: 885ha), dar alkitaab al'iislami- alqahirata, du. t

-النكت والعيون, علي بن محمد الماوردي (ت: ٤٥٠هـ), تحـ: السيد ابن عبد المقصود بن عبد الرحيم,(ب, ط), دار الكتب العلمية –

- alnukt waleuyun, ealiin bin muhamad almawardii (t: 450hi), tah: alsayid abn eabd almaqsud bin eabd alrahimi,(bi, ta), dar alkutub aleilmiat - bayrut,1412h- 1992m.

-النهاية في غريب الحديث والأثر, مجد الدين بن محمد الجزري ابن الأثير (ت: ٦٠٦هـ), تحـ: طاهر أحمد الزاوي – محمود محمد الطناحي, ب. ط, المكتبة العلمية – بيروت، ١٣٩٩هـ- ١٩٧٩م.

- Al-Nihayah fi Ghareeb al-Hadith wa al-Athar, Majd al-Din bin Muhammad al-Jazari Ibn al-Atheer (d. 606 AH), edited by: Taher Ahmad al-Zawi - Mahmoud Muhammad al-Tanahi, b. I, Scientific Library -

-الواضح في التفسير, محمد خير رمضان يوسف, دار ابن حزم للطباعة والنشر, بيروت,١٤٣١هـ- ٢٠٠٩م.

- Al-Wahid fi Al-Tafsir, Muhammad Khair Ramadan Yusuf, Dar Ibn Hazm for Printing and Publishing, Beirut, 1431 AH - 2009 AD.

-الوجوه والنظائر, أبو هلال الحسن بن عبد الله العسكري (ت: نحو ٣٩٥هـ), تحـ: محمد عثمان, ط١, الناشر: مكتبة الثقافة الدينية، القاهرة:

- alwujuh walnazayir, 'abu hilal alhasan bin eabd allah aleaskarii (t: nahw 395hi(, taha: muhamad euthman, ta1, alnaashir: maktabat althaqafat aldiyniati, alqahirati: 1428hi- 2007m.

-الوجيز في تفسير الكتاب العزيز, علي بن أحمد الواحدي (ت: ٤٦٨هـ), تحـ: صفوان عدنان داوودي, ط١, دار النشر: دار القلم , الدار الشامية – دمشق، بيروت، ١٤١٥هـ- ١٩٩٤م.

- - alujiz fi tafsir alkitaab aleaziza, ealii bn 'ahmad alwahidii (t: 468hi(, tah: safwan eadnan dawudi, ta1, dar alnashri: dar alqalam , aldaar alshaamiat - dimashqa, bayrut, 1415hi- 1994m.

هوامش البحث

(١) علم الدلالة: ١١.

(٢) معجم اللغة العربية المعاصرة: ١/ ٣٣٣ .

(٣) الحدود في علم النحو: ٤٦٩ .

(٤) ينظر: الحدود في علم النحو: ٤٧٠ .

(٥) السور القرآنية وأسماؤها الجلية : ١٠٠.

(٦) معجم مقاييس اللغة: ٣/ ١٠٢ .

(٧) ينظر: تهذيب اللغة: ٢/ ٧٤.

(٨) المحكم والمحيط الأعظم: ١/ ٥١١– ٥١٣, وينظر: لسان العرب: ١٦٢/٨.

(٩) كتاب الأفعال, لابن القطاع الصقلي: ١/ ٢٢.

(١٠) ينظر: لسان العرب: ١٦٢/٨ –١٦٤.

(١١) معجم مقاييس اللغة: ١/ ٢٥٣–٢٥٤.

(١٢) ينظر: لسان العرب: ٤/ ٦٤.

(١٣) تهذيب اللغة: ١٢/ ١٢٣.

(١٤) ينظر: الأضداد لابن الأنباري: ٣٦٧.

١٥() جامع البيان: ٢٤/ ٩٢ .

(١٦) ينظر: التفسير الوسيط: ٤/ ٣٩٨.

(١٧) روح المعاني, الألوسي: ١٥/ ١٦٩.

(١٨) ينظر: بيان المعاني: ٦/ ٦٨.

(١٩) ينظر: الإعجاز العلمي في القرآن الكريم: ٣٤٦–٣٥٠.

(٢٠) ينظر: الوجوه والنظائر: ١٢٣ .

(٢١) أسرار البيان في التعبير القرآني: مرقم اليا في المكتبة الشاملة.

(٢٢) لمسات بيانية في نصوص من التنزيل: ٣٠٦– ٣٠٧–٣٠٨.

(٢٣) التحرير والتنوير: ٢٩/ ٣٧٥.

(٢٤) ينظر: معجم مقاييس اللغة: ٤/ ٢١٠, ٢١١, وكتاب العين: ١/ ٣٤٣, التكملة والذيل والصلة: ٣/ ٣٨٢.

(٢٥) ينظر: المحكم والمحيط : ١/ ٥٠٣, ٥٠٤, والنهاية في غريب الحديث: ٣/ ١٧١, المصباح المنير: ٢/ ٣٩٠.

(٢٦) معجم المغني: ١٧٧٥١.

(٢٧) لسان العرب: ٦/ ١٢٨.

(٢٨) ينظر: المعجم الاشتقاقي المؤصل: ٣/ ١٣٩٥.

(٢٩) كتاب العين: ٥/ ٢٥٨.

(٣٠) ينظر: البارع في اللغة: ٥٤٦, والمحكم والمحيط الأعظم: ٦/ ٦٢٥.

(٣١) تهذيب اللغة: ٩/ ٣٠٣.

(٣٢) الصحاح: ٢/ ٧٩٧, وينظر: البديع في علم العربية: ٢/ ٧٥٣.

(٣٣) معجم مقاييس اللغة: ٥/ ١١٦, ١١٧.

(٣٤) ينظر: تفسير مقاتل بن سليمان: ٤/ ٥٢٥, ٥٢٦.

(٣٥) ينظر: تفسير عبد الرزاق: ٣/ ٣٧٤

(٣٦) جامع البيان: ٩٩/٢٤, وينظر: تفسير أبي حاتم: ١٠/ ٣٣٩١, والكشف والبيان عن تفسير القرآن: ١٠/ ٩٧.

(٣٧) معاني القرآن وإعرابه للزجاج: ٥/ ٢٥٩, وينظر: تفسير البغوي: ٥/ ١٩٢.

(٣٨) ينظر: تأويلات أهل السنة: ١٠/ ٣٦٣, ٣٦٤, وبحر العلوم, للسمرقندي: ٣/ ٥٢٧.

(٣٩) تفسير السمعاني: ٦/ ١١٧.

(٤٠) غرائب التفسير وعجائب التأويل: ٢/ ١٢٨٧.

(٤١) التحرير والتنوير: ٢٩/ ٣٨٦, ٣٨٧, وينظر: الجدول في إعراب القرآن: ٢٩/ ١٨٦.

(٤٢) ينظر: لمسات بيانية لسور القرآن الكريم: ١٢/ ٤٥٢.

(٤٣) ينظر: من بلاغة القرآن: ٥٢. جماليات المفردة القرآنية: ٢٢٩, وينظر: الدلالة النفسية للألفاظ في القرآن الكريم: ٧٢.

(٤٤) معجم مقاييس اللغة: ٤/ ١٠٩.

(٤٥) ينظر: كتاب العين: ٢/ ١٥٢, تهذيب اللغة: ٢/ ٢٥٣

(٤٦) جمهرة اللغة: ٢/ ٩٤٨.

(٤٧) الإبانة في اللغة العربية: ٣/ ٤٩٥.

(٤٨) معجم مقاييس اللغة : ٢/ ٩١.

(٤٩) يُنظر: معجم اللغة العربية المعاصرة: ١/ ٥٣٧.

(٥٠) الزاهر في معاني كلمات الناس: ١/ ٨٠.

(٥١) تهذيب اللغة: ٤/ ٦٩.

(٥٢) تفسير مقاتل بن سليمان: ٤/ ٥٣٦.

(٥٣) بحر العلوم: ٣/ ٥٣٠.

(٥٤) ينظر: الكشاف: ٤/ ٦٧٦.

(٥٥) ينظر: أنوار التنزيل وأسرار التأويل: ٤/ ٢٢٤

(٥٦) نظم الدرر في تناسب الآيات والسور: ٨/ ٢٧٩, وينظر: إرشاد العقل السليم إلى مزايا الكتاب الكريم: ٩/ ٧٦. البحر المديد في تفسير القرآن المجيد: ٧/ ٢٠٤.

(٥٧) كتاب العين: ٥/ ٢٩٢, وينظر: تهذيب اللغة: ١٠/ ١٠ وما بعدها.

(٥٨) تهذيب اللغة: ١٠/ ١٠, وينظر: المحكم المحيط الأعظم: ٦/ ٦٨١.

(٥٩) المحكم والمحيط الأعظم: ٦/ ٦٨٠.

(٦٠) معجم اللغة العربية المعاصرة: ٢/ ١٢٢٥.

(٦١) الصحاح: ٢/ ٨٠٧.

(٦٢) جمهرة اللغة: ٢/ ٧٨٦.

(٦٣) كتاب العين: ٥/ ٣٥٦, ويُنظر: تهذيب اللغة: ١٠/ ١١٠, ولسان العرب: ٥/ ١٤٤.

(٦٤) الزاهر في معاني كلمات الناس: ١/ ١١٨– ١١٩

(٦٥) الزاهر في غريب ألفاظ الشافعي: ٢٤٩–٢٥٠, ويُنظر: الغريبين في القرآن والحديث: ٥/ ١٦٤١ .

(٦٦)() معاني القرآن وإعرابه للزجاج: ٥/ ٢٥٧.

(٦٧) ينظر: تأويلات أهل السنة: ١٠/ ٣٦١.

(٦٨) ينظر: بحر العلوم, للسمرقندي : ٣/ ٥٢٦.

(٦٩) النكت والعيون: ٦/ ١٦٤.

(٧٠) باهر البرهان في معانى مشكلات القرآن: ٣/ ١٥٩٩.

(٧١) البرهان في علوم القرآن: ٢/ ٥١٤

(٧٢) ينظر: حاشية الصاوي على تفسير الجلالين: ٢٠٨٦.

(٧٣) ينظر: نظم الدرر في تناسب الآيات والسور : ٨/ ٢٦٥

(٧٤) جمهرة اللغة: ١/ ٢٠٤, وينظر: لسان العرب: ١١/ ٣٤٥.

(٧٥) معجم ديوان الأدب: ٣/ ١٠٧.

([٧٦]) تهذيب اللغة: ١٢/ ٢٠٧.

([٧٧]) المحيط في اللغة: ٢/ ٢٤٣.

([٧٨]) معجم متن اللغة: ٣/ ١٩٩.

([٧٩]) معجم مقاييس اللغة: ٤/ ٣٧٥.

([٨٠]) ينظر: كتاب العين: ٤/ ٣٤٧– ٣٤٨, وجمهرة اللغة: ١/ ١٥٩.

([٨١]) معجم مقاييس اللغة: ٣/ ٧٥.

([٨٢]) ينظر: كتاب العين: ١/ ٣٢٩, والصحاح: ٢/ ٦٨٥.

([٨٣]) ينظر: تهذيب اللغة: ٢/ ٥٣.

([٨٤]) المحكم والمحيط الأعظم: ١/ ٤٧٩.

([٨٥]) لسان العرب: ٤/ ٣٦٥.

([٨٦]) ينظر: المصباح المنير: ١٤٥.

([٨٧]) ينظر: معجم اللغة العربية المعاصرة: ٢/ ١٠٦٨.

([٨٨]) المعجم الاشتقاقي المؤصل: ٢/ ١٠١٥.

([٨٩]) جامع البيان: ٢٤/ ٩٣, وينظر: بحر العلوم: ٣/ ٥٠٣, والهداية الى بلوغ النهاية: ١٢/ ٧٩٠٧.

([٩٠]) تيسير الكريم الرحمن, للسعدي: ٩٠١, وينظر: الواضح في التفسير: ١٤٣٩

([٩١]) ينظر: لمسات بيانية لسور القرآن الكريم: ١٢/ ٤٤٣

([٩٢]) كتاب العين: ٥/ ٣١٢–٣١٣.

([٩٣]) الصحاح: ٥/ ٢١٣٧.

(٩٤) الغريبين في القرآن والحديث: ٣/ ٩١٢.

([٩٥]) ينظر: كتاب العين: ٨/ ١٤٠.

([٩٦]) ينظر: جمهرة اللغة: ١/ ٤١١, تهذيب اللغة: ١٤/ ٢٤١.

([٩٧]) ينظر: الزاهر في معاني كلمات الناس: ١/ ١٢٩ – ١٣٠, والصحاح: ٥/ ٢٠٦٤.

([٩٨]) ينظر: تهذيب اللغة: ١٤/ ٢٤١– ٢٤٢, لسان العرب: ١٢/ ٦٤٥, مشارق الأنوار على صحاح الآثار: ٢/ ٣٠٣

([٩٩]) المصباح المنير: ٢/ ٦٧٩.

([١٠٠]) ينظر: معجم مقاييس اللغة: ١/ ١٠٧, غريب الحديث, للقاسم بن سلام: ٣/ ٣٠٨.

([١٠١]) جمهرة اللغة: ٢/ ١٠٦٥, وينظر: المنتخب من كلام العرب: ٦٤٧, وتهذيب اللغة: ١٣/ ٤٣.

([١٠٢]) مختار الصحاح: ١٨.

([١٠٣]) المصباح المنير في غريب الشرح الكبير: ١/ ١٤

([١٠٤]) ينظر: تاج العروس: ١٠/ ٥٠.

([١٠٥]) معجم مقاييس اللغة: ١/ ٤٥٥– ٤٥٦.

([١٠٦]) ينظر: كتاب العين: ٦/ ١٦٤, تهذيب اللغة: ١١/ ٩٨, المصباح المنير: ١/ ١٠٠.

([١٠٧]) ينظر: لسان العرب: ٤/ ٤٢٤.

([١٠٨]) جمهرة اللغة: ٢/ ٧٣٢, وينظر: معجم مقاييس اللغة: ٣/ ٢٠٨.

([١٠٩]) معجم الفروق اللغوية بترتيب وزيادة: ٣٠٢.

([١١٠]) ينظر: الغريبين في القرآن والحديث: ٣/ ١٠٢٣.

([١١١]) ينظر: معجم اللغة العربية المعاصرة: ٢/ ١٢٢٥, معجم المغني: ١٥٨٩١.

([١١٢]) المحكم والمحيط الأعظم: ٦/ ٦٨٠.

(١١٣) الكليات: ٥٤٢.

(١١٤) معجم متن اللغة: ٣/ ٣٥٥.

(١١٥) مصطلحات خلدون والشريف علي محمد الجرجاني: ٢/ ٢٣٧.

(١١٦) المعجم الاشتقاقي المؤصل: ٢/ ١١٦٣.

(١١٧) الفروق اللغوية للعسكري: ٥٠.

(١١٨) جامع البيان: ٢٤/ ٩٨.

(١١٩) ينظر: مدارك التنزيل وحقائق التأويل: ٣/ ٥٧٨.

(١٢٠) التحرير والتنوير: ٢٩/ ٣٨٥- ٣٨٦.

(١٢١) معجم مقاييس اللغة: ٥/ ٤٣٩. وينظر: مجمل اللغة: ٨٧٢.

(١٢٢) ينظر: كتاب العين: ٧/ ٢٦, المحيط في اللغة: ٢/ ١٩٤.

(١٢٣) تهذيب اللغة: ١٢/ ٩.

(١٢٤) التلخيص في معرفة أسماء الأشياء: ٨٥.

(١٢٥) ينظر: المحكم والمحيط الأعظم: ٨/ ١٨٠, ولسان العرب: ٥/ ٢١٢

(١٢٦) معجم مقاييس اللغة: ٣/ ٦٧, ٦٨.

(١٢٧) كتاب العين: ٧/ ١٨٩, ١٩٠.

(١٢٨) ينظر: تهذيب اللغة: ١٢/ ٢٠٢.

(١٢٩) ينظر: المحيط في اللغة: ٢/ ٢٤١.

(١٣٠) ينظر: معجم اللغة العربية المعاصرة: ٢/ ١٠٥٧, والمعجم الوسيط: ١/ ٤٢٧.

(١٣١) الكليات: ٥٠٨.

(١٣٢) تفسير مجاهد: ٦٨٨.

(١٣٣) ينظر: تفسير مقاتل بن سليمان: ٤/ ٥٢٦.

(١٣٤) الجدول في إعراب القرآن: ٢٩/ ١٨٩.

(١٣٥) معجم مقاييس اللغة: ١/ ٤٢١.

(١٣٦) كتاب العين: ٦/ ٢٢. وينظر: الصحاح: ٥/ ٢٠٩٣وما بعدها, والإبانة في اللغة العربية: ٢/ ٣٥٧.

(١٣٧) تهذيب اللغة: ١٠/ ٢٦٦, المحيط في اللغة: ٢/ ٨٠.

(١٣٨) ينظر: لسان العرب: ١٣/ ٩٢.

(١٣٩) ينظر: المحيط في اللغة: ٢/ ٨١.

(١٤٠) الصحاح: ٥/ ٢٠٩٣, ٢٠٩٤.

(١٤١) المعجم الاشتقاقي المؤصل: ١/ ٣٣٨.

(١٤٢) معجم مقاييس اللغة: ٢/٦-٧.

(١٤٣) المغرب في ترتيب المعرب: ١١١.

(١٤٤) ينظر: القاموس المحيط: ٣٧٤.

(١٤٥) ينظر: معجم اللغة العربية المعاصرة: ١/ ٤٧٠.

(١٤٦) ينظر: معجم الرائد: ٥٠٨.

(١٤٧) المعجم الاشتقاقي المؤصل: ١/ ٣٩٥.

(١٤٨) الجدول في إعراب القرآن: ١٧/ ١٠٥. ١/ ٨٢.

(١٤٩) تفسير مقاتل بن سليمان: ٤/ ٥٢٧.

(١٥٠) تأويلات أهل السنة: ١٠/ ٣٦٥.

(١٥١) مفاتيح الغيب أو التفسير الكبير: ٣٠/ ٧٤٩.

(١٥٢) معجم مقاييس اللغة: ٣/ ٢١٢.

(١٥٣) كتاب العين: ٦/ ٢٣٠, وينظر: تهذيب اللغة: ١١/ ٢٠٦.

(١٥٤) المحيط في اللغة: ٢/ ١٥٥.

(١٥٥) الصحاح: ٣/ ٩٤٠, لسان العرب: ٦/ ١١٤.

١٥٦() الزاهر في معاني كلمات الناس: ١/ ٢٥٩- ٢٦٠

(١٥٧) ينظر: المحكم والمحيط الأعظم: ٨/ ٥-٧

(١٥٨) لسان العرب: ٦/ ١١٣.

(١٥٩) المعجم الاشتقاقي المؤصل: ٢/ ١١٧٠.

(١٦٠) ينظر: كتاب العين: ٤/ ١٢٤, وتهذيب اللغة: ٦/ ٢٧٨.

(١٦١) البارع في اللغة: ٢١٣, وينظر: المحيط في اللغة: ١/ ٣٣١،

(١٦٢) ينظر: الصحاح: ٢/ ٦٧٢.

(١٦٣) ينظر: لسان العرب: ٤/ ٣٣٠, القاموس المحيط: ٤٠١.

(١٦٤) ينظر: معجم مقاييس اللغة: ٣/ ٥٣- ٥٥, تاج العروس: ١١/ ٤٥١.

(١٦٥)المجموع المغيث في غريبي القرآن والحديث: ٢/ ٢٧- ٢٨، التكملة والذيل والصلة: ٣/ ١٣

(١٦٦) جامع البيان: ٢٤/ ١٠٢.

(١٦٧) الجدول في إعراب القرآن: ٢٩/ ١٨٩.

(١٦٨) معجم مقاييس اللغة: ٥/ ٤٤٦.

(١٦٩) كتاب العين: ٢/ ١٦١.

(١٧٠) ينظر: الصحاح: ٥/ ٢٠٤٢, لسان العرب: ١٢/ ٥٨.

(١٧١) جمهرة اللغة: ٢/ ٩٥٣.

(١٧٢) ينظر: معجم ديوان الأدب: ١/ ٤٢٣.

(١٧٣) ينظر: المخصص: ٣/ ٤٥٥.

(١٧٤) المعجم الاشتقاقي المؤصل: ٤/ ٢٢٢٥.

(١٧٥) يُنظر: كتاب العين: ٥/ ٣٨٠.

(١٧٦) يُنظر: جمهرة اللغة: ٢/ ٩٨١.

(١٧٧) يُنظر: معجم مقاييس اللغة: ٥/ ٣٥١.

(١٧٨) المعجم الاشتقاقي المؤصل: ٤/ ٢١١٦.

(١٧٩) معجم مقاييس اللغة: ٥/ ١٥٣ _١٥٤, وينظر: جمهرة اللغة: ١/ ٣٢٧.

١٨٠() كتاب العين: ٥/ ٣٦١.

(١٨١) ينظر: تهذيب اللغة:١٠/ ١١٩- ١٢٠.

(١٨٢) الصحاح: ٢/ ٨٠٢, المحكم والمحيط الأعظم: ٧/ ١١.

(١٨٣) أساس البلاغة: ٢/ ١١٩.

(١٨٤) التحرير والتنوير: ٢٩/ ٣٩٨.

(١٨٥) جامع البيان: ٢٤/ ١١٢.

(١٨٦) بحر العلوم: ٣/ ٥٢٨.

(١٨٧) ينظر: الوجيز للواحدي: ١١٥٩, مدارك التنزيل وحقائق التأويل: ٣/ ٥٨٠.

(١٨٨) التفسير القرآني للقرآن: ١٥/ ١٣٧٠.

(١٨٩) معجم مقاييس اللغة: ١/ ٦٠.

(١٩٠) كتاب العين: ٨/ ٢٥٠.

(١٩١) ينظر: معجم ديوان الأدب: ٤/ ٢١٥.

(١٩٢) ينظر: الزاهر في معاني كلمات الناس: ٢/ ٢١.

(١٩٣) ينظر: تهذيب اللغة: ١٥/ ١١٦- ١١٧, المحيط في اللغة: ٢/ ٤٢٤.

(١٩٤) الغريبين في القرآن والحديث: ١/ ٤٧

(١٩٥) ينظر: الصحاح: ٥/ ١٨٥٧ -١٨٥٨

(١٩٦) ينظر: الفروق اللغوية: ٢٣٣.

(١٩٧) ينظر: الغريبين في القرآن والحديث (١/ ٤٦.

(١٩٨) النهاية في غريب الحديث والأثر: ١/ ٢٤.

(١٩٩) لسان العرب: ١٢/ ٥ .

(٢٠٠) ينظر: تفسير مقاتل بن سليمان: ٤/ ٥٣٣ -٥٣٤ .

(٢٠١) ينظر: جامع البيان: ٢٤/ ١١٥.

(٢٠٢) ينظر: النكت والعيون: ٦/ ١٧٢.

(٢٠٣) ينظر: الكشاف: ٤/ ٦٧٤-٦٧٥, زاد المسير في علم التفسير: ٤/ ٣٨١, إرشاد العقل السليم إلى مزايا الكتاب الكريم: ٩/ ٧٥.

(٢٠٤) مفاتيح الغيب أو التفسير الكبير: ٣٠/ ٧٥٨- ٧٥٩, البحر المحيط في التفسير: ١٠/ ٣٦٩.

(٢٠٥) التحرير والتنوير: ٢٩/ ٤٠٤.