رؤية ودراسة لنظام التعدد الدلالي في القرآن الكريم

(سورة الفجر أنموذجاً)

الدكتور صحبت الله حسنوند

أستاذ مساعد، كلية الإلهيات ومعارف أهل البيت d ـ قسم معارف القرآن وأهل البيت d ،

جامعة أصفهان، إيران

s.hasanvand@ahl.ui.ac.ir

الدكتور عبدالمجيد يوسف وند

محاضر في قسم اللغة العربية وآدابها، جامعة لورستان، خرم آباد، إيران

yousefvand.ab@fh.lu.ac.ir

Investigation and analysis of the polysemy system in the Holy Quran (Case study of Al-Fajr Surah)

Sohbatollah Hasanvand

Assistant professor of Islamic studies department of Ahl Al-Bayt , Faculty of theology and Islamic studies of Ahl Al-Bayt , University of Isfahan , Isfahan, Iran

Abdolmajid Yousefvand

Lecturer of Arabic language and literature department , Lorestan University , Khorramabad , Iran

الملخص:-

يعدّ موضوع التعدد الدلالي من أهم أبحاث اللسانيات في حقل الدلاليات، وله أهمية وافرة في علم اللسانيات.في هذه الدراسة نبحث عن التعدد الدلالي في القرآن الكريم متمحضا في سورة ((والفجر)) من زاوية دلالة الكلمة الواحدة على المعاني المتعددة على الرغم من تنسيق كل من المعاني المذكورة مع الهيكل الكلي للآيه، و كذلك نفكك ونتمايز التعدد الدلالي من الإشتراك اللفظي وكيفيه دراسه هذه الظاهره من جانب اللغويين والمفسرين وأثر التعداد الدلالي على تفاسير القرآن، ولهذا السبب قمنا بترسيم المنحني الخطي للكلمات ذات التعداد الدلالي بشكل الأعداد والأرقام من كل التفاسير الموجودة و من كل الفرق الإسلامية حتى اليوم لتبيين جانب آخر من إعجاز الكتاب الإلهي على الباحثين.

الكلمات المفتاحية: القرآن الكريم، التعداد الدلالي، الاشتراك اللفظي، اللسانيات، تفاسير القرآن.

Abstract:-

Polysemy is one of the important topics in linguistics and semantics. In this research, the topic of polysemy in the Holy Quran is analyzed with a focus on Al-Fajr Surah. The results of the research show that the implication of one word on multiple meanings is in harmony with the overall coherence of the Ayah. The distinction between polysemy and homonymy and how to analyze polysemy by Islamic linguists and interpreters, as well as explaining the effect of polysemy on the interpretations of the Holy Quran are other results of this research. Drawing a line diagram with figures and numbers for words that have polysemy shows the frequency of meaning intended by interpretetrs in all Islamic interpretation sources with different approaches and beliefs.

Key words: Holy Quran, polysemy, homonymy, linguistics, Quran interpretation.

المقدمة:

إنّ للقرآن الكريم إعجازٌ على مستوى رفيع من البيان والتعبير. وقدتحدّث العلماء عن جوانب هذا الإعجاز في دراسات كثيرة حتى اليوم. عَّد السيوطي في الكتاب ((معترك الأقران في إعجاز القرآن)) المفردات المشتركه من أهم مواطن الإعجاز في القرآن الكريم، حتى نرى في بعضي الأحيان الكلمة الواحدة قديدلّ على أكثر من عشرين معني و هذا الايوجد في كلام إلانسان قطّ (السيوطي، ١٩٨٨،ج١: ٣٨٧) وهو يسمّي هذه الظاهره بالإشتراك اللفظي، وهذه الدراسة - بين لنا أنّه - تنتمي إلى التعدد الدلالي وليست من الإشتراك اللفظي للمفردات، إنّ اللسانيات الماضي والمعاصر لم يتوجّهوا بأنّ الكلمة الواحدة في السياق الآية الواحدة يمكن أن تكون. كل المعاني المتعدده لما صحيحه وقابه للإستناد، ولهذا السبب نسعى في هذه الدراسه أن ندرس بعض أسماءِ التعداد الدلالي في آلآيات السورة ((والفجر)) ونذكر إنسجام المعاني المتعددة لِلكلمه مع السياق الكلّي للآيه ولهذا الغرض وفي الدراسة المفردات استفدنا من كتب اللغة مثل؛ لسان العرب، الصحاح، تاج العروس، القاموس المحيط، تهذيب اللغه، مفردات الفاظ القرآن، مجمع البحرين وكتاب العين وكثير من المفردات الأخرى وبعد ذلك قرأنا واستفدنا من كل التفاسير الموجوده حتى اليوم ومن كل الفرق الإسلاميه التي تصل عددهم إلى أكثر من مئة وخمسين تفسيراً.

أهداف الدراسة:

أولاً: يبين الفرق بين الإشتراك اللفظي مع التعداد الدلالي.

ثانياً: يبين كيفية فعالية و تأثر المفسرين من الاستنباطات اللغويين.

ثالثاً: يبين الإستنباطات المفهومّيه للمفسرين الذين قدأ ثّروا من المفاهيم التعداد الدلالي.

نقطة مهمة في هذا البحث أنّه قد استُفيد في دراسه المعاني اللغوي من المفردات الكثيره، وفي دراسه المعاني التفسيريه من التفاسير والمنابع المتعددة ولكن على صورة الإيجاز والإختصار وفي الوجوه الإختلافي قد ذكر الوجوه الخلاف فقط.

خلفية البحث:

هناك كتب و بحوث قد درست التعداد الدلالي في القرآن، منها: ((الوجوه و النظائر في

القرآن الكريم)) لمقاتل بن سليمان، و((معترك الأقران في اعجاز القرآن)) للسيوطي، و((الإشتراك اللفظي من القرآن الكريم بين النظريه والتطبيق)) لمحمد نورالدين المنجد و((الوجوه والنظائر)) لأبي هلال العسكري، و((بررسي زبان شناختي وجوه ونظائر در قرآن كريم)) لمحمد طبيب حسيني، و((قرآن و نظام چند معنايي)) لمحمد علي‌ايازي(١٣٩٠)، و((نگرشي به نظام چند معنايي در قرآن كريم)) احمد نهيرات وعباد محمديان (١٣٩٢).

إن الدراسات السابقة عالجت موضوع الاشتراك اللفظي في كل آيات والسور القرآنية بصورة عابرة موجزة للحصول على أن نص القرآن يحمل في طياته كثيراً من المفردات التي تدل على المعاني المختلفة. لكن هذه الدراسة ركزت على سورة الفجر لتسليط الضوء على مفرداته التي تموج بالمعاني و الدلالات المختلفة.

١- تبيين للمفهوم ((التعدد الدلالي))

التعدد الدلالي هو مصطلح يطلق على المعاني القاموسية للكلمة (محمد العوا،١٣٨٢: ٥٢) نحو كلمة ((رقبة)) بمعني جزءٌ من الجسم (عنق)أو طوق القميص، وهناك ارتباط بين المعنيين، وفي الواقع هو الكلمه الواحده مع المعاني المختلفة في الجملة الواحدة، مثلاً كلمة ((عين)) لها المعاني المتعددة في اللغة العربية، وقد جاءَت في بعض التعاريف أنَّ الكلمات تتمتع بالمعاني المتعددة ونسّمي هذه المسألة التعدد الدلالي(پالمر، ١٣٨٥،ص١٥).

٢- الفرق بين التعداد الدلالي والاشتراك اللفظي

يدلّ الإشتراك اللفظي على المعني الواحده للكلمه حيث لم يمكن اطلاق المعاني الأخرى عليها صحيحه مثلاً كلمه ((العصا)) في الأدب العربي القديم و في حياة البدوي تبدو أهميتها في استخدامها لزجر الدابة وبناء الخيمه ونحو ذلك. ولكن استعملت المفردة في كثير من التعبيرات اللغوية التي تدل على المعاني المتعددة في الظروف المختلفه، ومن نماذجها (وضع عصاه) في قول زهيربن أبي سلمي:

فَلَمـــا وَرَدنَ المـــاءَ زُرقـــاً جمامـــه وضَـــعنَ عِصِـــي الحاضـــر المتخـــيم

و(وضع العصا) تعبير عنَ الاستقرار بالمكان والإقامه فيه (العبد،١٩٨٨: ص١١).

أو في كلام قيس بن الحطيم:

لم أدر قبـــــل النـــــوي بينـــــهم حـــتى اســـتطارت عصـــاهُمُ شُـــعَبا

فالمراد من(استطارتْ عصاهُم) أي انقسموا و تفرّق جمعهم، (المصدر نفسه: ص١١)

أوتعابير أخرى مثلاً: ((هو لين العصا))، ((هوصُلب العصا)) ((ألقي عصاه)) أو قَرأَ له العصا)) و غير ذلك قديدلّ على المعاني المتعددة في الجملات المختلفة.

و هذا يكون الأشتراك اللفظي، لِأنَّ اجتماع كلّ المعاني المذكوره لكلمة ((العصا)) ليس من الممكن تماماً. و لكن يختلف الوضع في التعداد الدلالي وله اختلافٌ بارز و مرموق مع الأشتراك اللفظي و فيه يمكن أنْ نتصور كل ذلك المعاني الكلمه الواحدهِ تماماً.

٣- الأسماء ذات التعداد الدلالي في السورة ((الفجر))

في هذا القسم من الدراسة نقوم بدراسة الأسماء التي لها التعداد الدلالي في سورة((الفجر)) لتبيين المعاني المقصودة لكل هذه الأسماء مستندا بالتراث التفسيري.

٣-١ كلمة((الفجر))

(الفجر): ضوء الصباح و هو حمرة الشمس في سواد الليل و هما فجران: أحد هما المستطيل و هوالكاذب الذي يسمّي ذَنب السّرحان، والآخر المستطير و هو الصادق المنتشر في الأفق الذي يحّرم الأكل و الشرب على الصائم و لايكون الصبح الا الصادق الجوهري؛ (الفجر) في آخر الليل كالشفق في أوله و كذلك، فَجَر، فجوراً أي فَسَقَ، فجرَ من مرضه إذا بَرأَ، فَجْرَةَ: امراً قبيحاً من يمين كاذبه أو زناً أو كذب ويسمّي الفجرُ فجراً لِإنفجاره، و هو انصداع الظملة عن نورالصبح، أو ليفجرَ أمامهُ: أي ليكذّب بما أمامه من البعث و الحساب و الجزاء، فجرَ الانسانُ يفجرُ فجْراً و فجوراً: انبعث في المعاصي والمحارم، الفجر: تفجيرك الماء، الفجرَ الماءُ والدم و نحو هما من السيال، و تَفجَّر: انبعث سائلاً و أفجَرَ ينبوعاً من ماءِ اي أخرَجَه (لسان العرب،ج٥،ص٤٦،٤٨) الفَجر: ضوء الصباح، والفجْر: الصبح، والفجر: تفجيرك الماءَ، والمَفْجر: الموضع الذي ينفجر منه الماء (كتاب العين، ج٦،ص١١١).

اصل الفجر الشَّقّ ثم استعمل في الإنبعاث في المعاصي و المحارم والزّنا و ركوب كل امرٍ قبيحٍ من يمين كاذبه أو كذب قال ابو عبيده: والفجرُ: الجود الواسع و الكرَم، قال ابن القّطاع: الفاجرُ، المتمّول، أي الكثيرُ المال.

فجرُ الرجل يفُجر فجوراً: فَسَقَ وأيضاً: كذَبَ وكذلك عَصَى وخالَفَ، فَجَرَ الرجل من مرضه: بَرأَ، أفجرَ الينبوع: أنبطَه، أي أخرجه، ليفجَر أمامه: سوف أتوب ؤيقال يكثرُ الذنوب ويُؤخّر التوبه (تاج العروس من جواهر القاموس، ج ٧، ص٣٤١).

انفجَرَ: انبجَسَ و لكن الإنبجاس أكثرُ ما يقال فيما يخرج من شيء ضيق والإنفجارُ يستعمل فيه و فيما يخرج من شيء واسع و لذلك قال عزوجّل: ﴿فَانْبَجَسَتْ مِنْهُ اثْنَتَا عَشْرَةَ عَيْنًا﴾ [الأعراف/ ١٦٠] وقال في موضع آخر: ﴿فَانفَجَرَتْ مِنْهُ اثْنَتَا عَشْرَةَ عَيْنًا﴾ [البقرة /٦٠] ﴿وَفَجَّرْنَا خِلَالَهُمَا نَهَرًا﴾ [الكهف /٣٣] ﴿وَفَجَّرْنَا الْأَرْضَ عُيُونًا﴾ [القمر/١٢] ولم يقلْ بجسنا، الفجرُ: شقّ الشيء شقّاً واسعاً، كفَجْر الانسان السّكر يقال: فجّرْ ته فانفَجَرَ و فجّرْ ته فتجّرَ، فتفجّرَ الأنهار [الإسراء / ٩١] ﴿وَالْفَجْرِ * وَلَيَالٍ عَشْرٍ﴾ الفجر/١ ﴿إِنَّ قُرْآنَ الْفَجْرِ كَانَ مَشْهُودًا﴾ [الإسراء /٧٨].

والفجْرُ فجران: الكاذب وهو كذَنب السّرحان، والصادق، و به يتعلّق حكم الصّوم والصّلاة.

قال: ﴿حَتَّى يَتَبَيَّنَ لَكُمُ الْخَيْطُ الْأَبْيَضُ مِنَ الْخَيْطِ الْأَسْوَدِ مِنَ الْفَجْرِ ثُمَّ أَتِمُّوا الصِّيَامَ إِلَى اللَّيْلِ﴾ البقرة / ١٨٧ [والفجورُ: شقّ سترالدّيانه، فجرَ فجوراً فهو فاجر و جمعه فُجّار/ و فَجَرَةٌ: قال كلاّ إنّ كتاب الفُجّار لفي جحيمٍ] الإنفطار/١٤ ﴿أُولَئِكَ هُمُ الْكَفَرَةُ الْفَجَرَةُ﴾ عبس/٤٢ وقوله: ﴿بَلْ يُرِيدُ الْإِنسَانُ لِيَفْجُرَ أَمَامَهُ﴾ القيامة / ٥ [أي: يريد الحياة ليتعاطي الفجور فيه أو يذنب فيها] (مفردات الفاظ القرآن، ص: ١٠٨-١٠٩)

تفسير سورة والفجر:

هذا قسمٌ أقسَم ربنا جل ثناؤه بالفجر، وهو فجر الصبح. واختلف أهل التأويل في الذي عني بذلك فقال بعضهم: عني به النهار وقال آخرون: عني به صلاة الصبح، والفجر، يعني: صلاة الفجر وقال آخرون: هو فجر الصبح (جامع البيان في تفسير القرآن طبري، ج٣٠، ص: ١٠٧)

الفجر شق عمود الصبح فجره الله لعباده فجرا إذا أظهره في أفق المشرق مبشراً بإدبار المظلم واقبال النهار المضيء ((والفجر)) أقسم الله سبحانه بفجر النهار و هو انفجار الصبح

كل يوم (مجمع البيان في تفسير القرآن، ج ١٠، ص: ٧٣٦).

((والفجر)) المراد به مطلق الفجر ولايبعد أيضاً أن يراد به فجر يوم النحر و هوعاشر ذي الحجة و قيل: المراد فجر ذي الحجة و قيل: فجر المحرم أول السنه و قيل فجر يوم الجمعه و قيل فجرليلة قيل: المراد به صلاة الفجر و قيل النهار كلّه (الميزان في تفسير القرآن، ج ٢٠، ص: ٢٧٩) والفجر: قال قسم أقسم الله به والفجر قال فجر النهار و قالوا هوالصبح وكذلك طلوع الفجر وأخرج ابن أبي حاتم عن مجاهد في والفجر. قال فجر يوم النحر وليس كل فجر و نقل ابن جرير عن ابن‌عباس و الفجر قال يعني صلاة الفجر وكذلك نقل الآخرون عن ابن عباس فقال و الفجر هوالمحرّم اول فجر السنة (الدرالمنثور في التفسير بالمأثور، ج٦، ص٣٤٤).

أقسم بافجر كما قسم باصبح في قوله و الصُّبح إذا أَسْفَرَ والصبُّح اذا تنفّس وقيل بصلاة الفجر، (الكشاف عن حقائق غوامض التنزيل، ج ٤، ص ٧٤٦).

والفجر: خفض بواوالقسم و عن ابن عباس في معناه ثلاثه أقوال: منها أنه فجرالسنه المحرم، وأنّه النهار و أنه صلاة الفجر: واختلف العلماء في الفجر فأهل الكوفه يقولون: هوالبياض، وأهل المدينه يقولون هوالحمره، و (اعراب القرآن انحاس)، ج ٥، ص: ١٣٥).

النتيجة:

كما اشرنا سابقاً معاني الكلمه الفجر في المفردات هي: ضوء الصباح، الشّقّ والإنبجاس، الشفق الفسق والكذب والذَّنب، انصداع الظلمه عن نور الصبح، الجود الواسع والكرم وفي كثير من المفردات قد ذَكرَ هذه المعاني أو قريب منها.

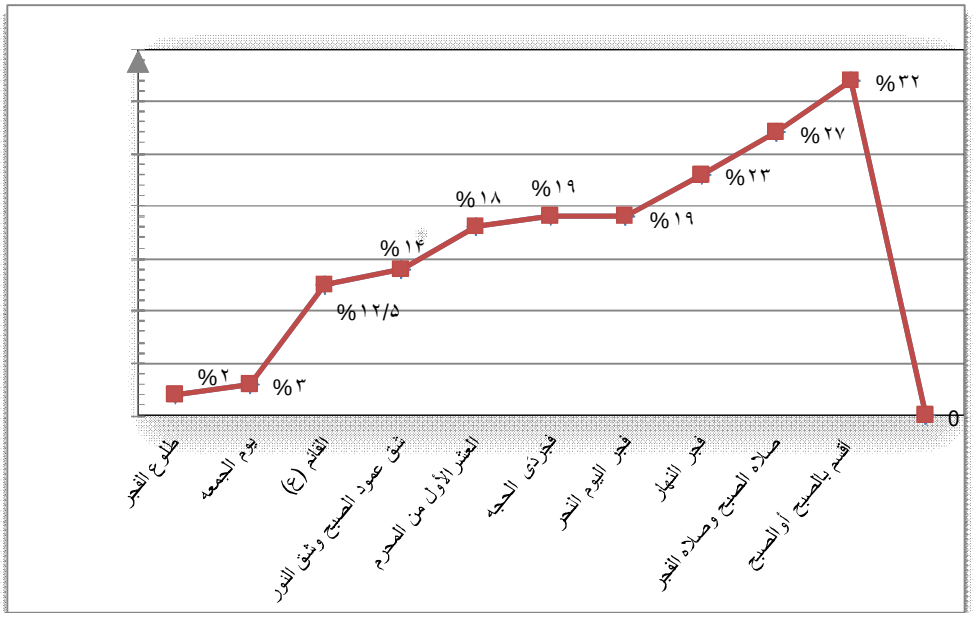
و أما معاني الفجر في التفاسير هي: الصبح، الشّق ضوء الصباح، النهار، صلاة الصبح، فجر يوم الفجر، يوم العاشر من ذي الحجه، المحرم، يوم الجمعة.

كما يبدو لا يمكن أن نقول تماماً، هل المفسرين قدأ ثّروا من اللغويين أو هل اللغويين قدأ ثروا من المفسرين و لكن ما نفهم و ما نتبادر إلى أذهاننا هو كلّ الفريقين قد كانوا على أثر المستقيم من القرآن والإستنباط من الآيات التي جاءَت فيها الكلمه الفجروالمشتقاته و لكن الوجه الغالب الذي جاءَ في التفا سير أكثر المفسرين هو ضوء الصبح، الشقّ، صلاة

الصبح، فجريوم النحر و فجر ذي الحجة و المحرم، و كل هذه المعاني ينطبق على السياق الآيه التي ابتدأ بالقسم و يمكن أن نستند بهم في التفسير و لكن اختلف العلماء في الكمة الفجر و لا يوجد أي دليل واضح على صحة أحد هما و هو يرتبط بالتعدد الدلالي لكلمة الفجر للقرآن الكريم (والله اعلَم بما أرادو).

وفي هذه المرحله قمنا بدراسه و التحقيق في مئة واثنى وخمسين تفسيراً(١٥٢) من التفاسير للقرآن الكريم و من المفسرين من كل الفرق الإسلامية و نأتي بمنحني خطي لكلمة الفجرو معانيها و نحدّد المعاني البارزة و المرموقة في ذلك التفاسير بشكل الأرقام والأعداد.

المنحني الخطي المعاني المتعددة للكلمة((الفجر))

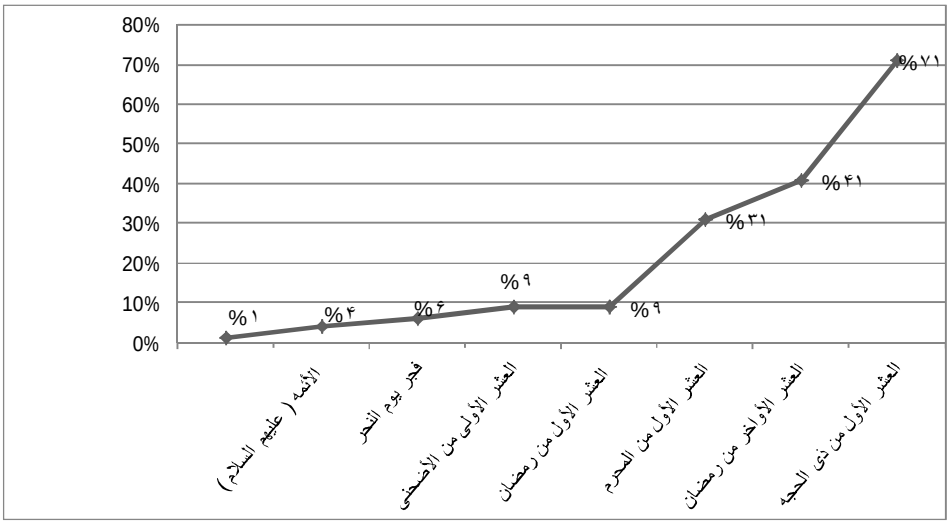


كما واضحٌ في المنحني و في المئات أن الوجه الغالب في التفسير الكلمة ((والفجر)) مع اثنا و ثلاثون (٣٢٪ بالمئه في المنحني و من بين مئة و اثني و خمسين تفسير هو تفسير الفجر بالقسم بالصبح أو الصبح الصادق و توافق قولهم في السورة (المدثّر) الآيه ٣٤ والصبح إذاً أسفر و في السورة كوّرتْ (الآية ١٨) والصبح اذا تنفس و يبدوأنّ الأغلبيه المفسرين قد استندوا بهذين الآيتن و لكن هذا استنادٌ وليس دليلٌ قطعي لِأنَّ مفهوم الآيه أوسع من أن تحدّد بمصداق من مصاديقها، فهي يمكن أن تضم كلّ ما ذُكرله لما فيه من التعدد الدلالي.

٣-٢ - ((وليالٍ عَشرٍ))

أما ليال عشر فلا ظهور لها في عشر معينة ولا قرينة تعينها و لاهي معهودة لنا و مِن أجل هذا نسكتْ عما سكت الله عنه، أما القول بأنّها اوائل ذي الحجه أوالمحرم أو أواخر من رمضان و غير ذلك فيحتاج إلى دليل و حاول بعض المفسرين أن يعينها بالأوائل من كلّ شهر و لكنهم لم يأ توا بحجة مقنعة و الأقوال المذكوره في تعيين هذه الليال خالية من دليل القطعي، نكتفي هنا أيضا بالذكر و الترسيم المنحني الخطي وليالٍ عشرٍ و معانيه المختلفة في التفاسير المفسرين مِن كل الفرق الإسلامية و من بين مئة و اثني و خمسين(١٥٢) تفسيراً للقرآن الكريم.

المنحني الخطي التعدد الدلالي لكلمة ((وليالٍ عشرٍ)) في التفاسير



٣-٣- ((والشَفع والوَترِ)) في المفردات:

((الشَّفع)) ضَمُّ شيءٍ إلى مثله و في اقرب الموارد قيل((شَفَعَ العددَ: صَيرهُ زوجاً اي أضافَ إلى الواحد ثانياً، والشفع والوتر)) الشفع اسمٌ بمعني زوج والوتر بمعني الفرد يعني قسمٌ بزوج والفرد (قاموس القرآن ج ٤، ص٤٩).

الشفْعُ: ضمّ الشيء إلى مثله، ويقال لِلمشفوعِ: شَفْعٌ وقوله تعالى: ﴿وَالشَّفْعِ وَالْوَتْرِ﴾ (الفجر/٣).

قيل: الشفعُ المخلوقات من حيث إنها مركبات، كما قال: ﴿وَمِنْ كُلِّ شَيْءٍ خَلَقْنَا زَوْجَيْنِ﴾ (الذاريات /٩) والوتر هوالله من حيث إنّ له الواحده من كلّ وجه، وقيل: الشفعُ: بوم النّحر من حيث أنّ له نظيراً يليه، والوتر يوم عرفه و قيل: والشفعُ: ولد آدم، والوتر: آدم لأنه لا عن والد (مفردات الفاظ القرآن، ص٤٥٨).

الشفع: خلاف الوَتر، وهو الزوج: تقول: كان وتراً فَشفَعْته شفْعاً و شفعَ الوتَر من العدد شفعاً: صيره زوجاً و أنشد ((جرير)).

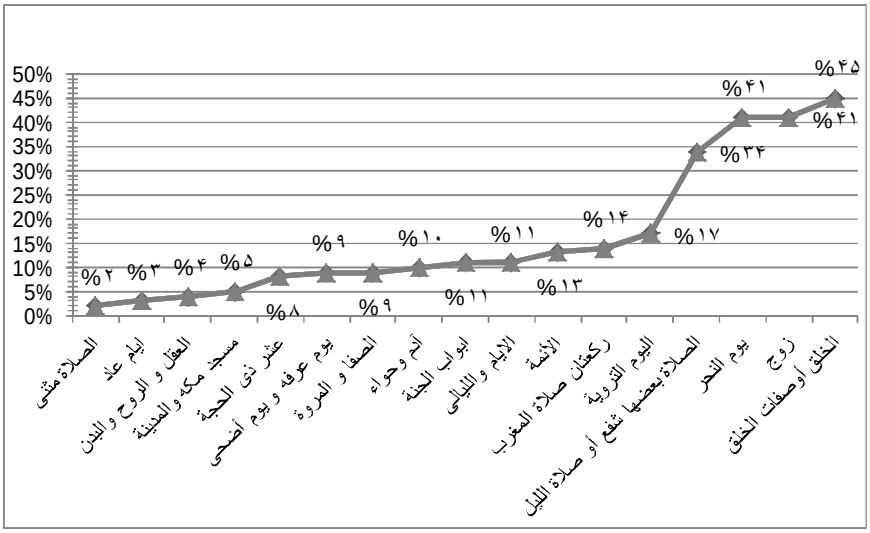
وما باتَ قومٌ ضامنينَ لَنا دَماً فَيشفينا إلاّ دِماءٌ شَوافعُ

اي لم نك نطالب بدم قتيل منّا قوماً فنشتفي إلا بقتل جماعه، و ذلك لعزتنا و قوتنا على إدراك الثأر، الشفعُ يوم الأضحي، والوتر يوُم عرفه والشفعُ خلقه والوتر هوالله وقيل: إنَّ الأعداد كلها شفع وَ وِتر، ناقة شافعٌ: في بطنها ولد، أويتبعها ولد يشفَعها، أو شَفَعَ لي يشفعُ شفاعةً و تشفَّعَ: طلب، قرأ ابوالهيثم: مَنْ يشفَعُ شفاعةً حسنةً أي يزْداد عملاً إلى عمل الشُفعة في المُلك معروفة وهي مشتقة من الزياده لأن الشفيع يضمّ المبيع إلى مُلكه فَيشفَعه به كأنه كان واحداً وتراً فصار زوجاً شفعاً (لسان العرب، ج٨، ص: ٨٥).

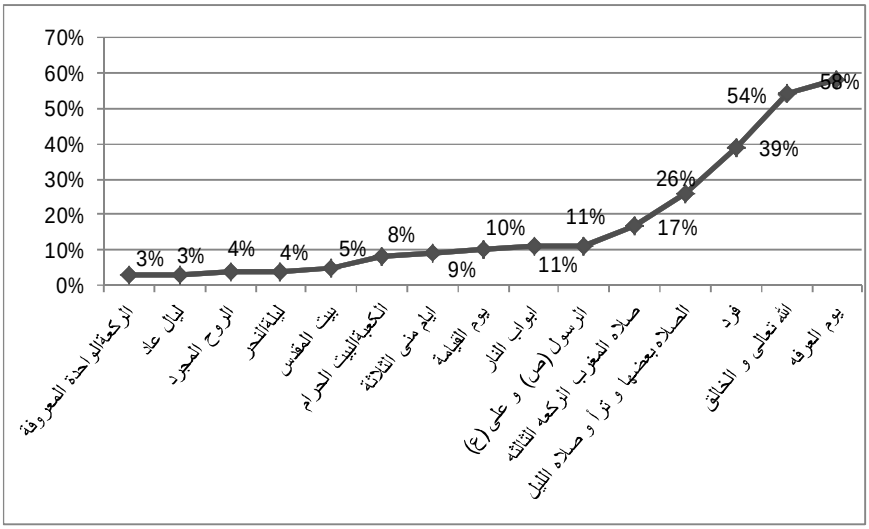
و كذلك في كثير من المفردات مثل،الصحاح: تاج اللغه و صحاح العربية، تاج العروس من جواهر القاموس، القاموس المحيط، مجمع البحرين، مقدمة الأدب، الطراز الأول والكناز لماعليه من لغة العرب المعمول، المحكم و المحيط الأعظم، جمهرة اللغة، و غير ذلك أشار بهذه المعاني و القريب بهذا حول هاتين الكلمتين و نكتفي بالإشاره إلى بعض منهم لِعدم اطالة الكلام.

أما الكلمتين((الشفع والوتر)) في التفاسير: كما بحثنا و درسنا في مئه و اثني و خمسين تفسيراً من المفسرين للقرآن الكريم ولاحظنا أنَّ المفسرين قد ذكروا تفاسيراً مختلفاً حول هاتين الكلمتين و نكتفي هنا بالإشاره بالمنحني الخطّي بما فيها من الإيجاز والإختصار.

المنحني الخطي لكلمة((الشفع و معانيها)) في التفاسير



المنحني الخطي لكلمة ((وتر و معانيها)) في التفاسير



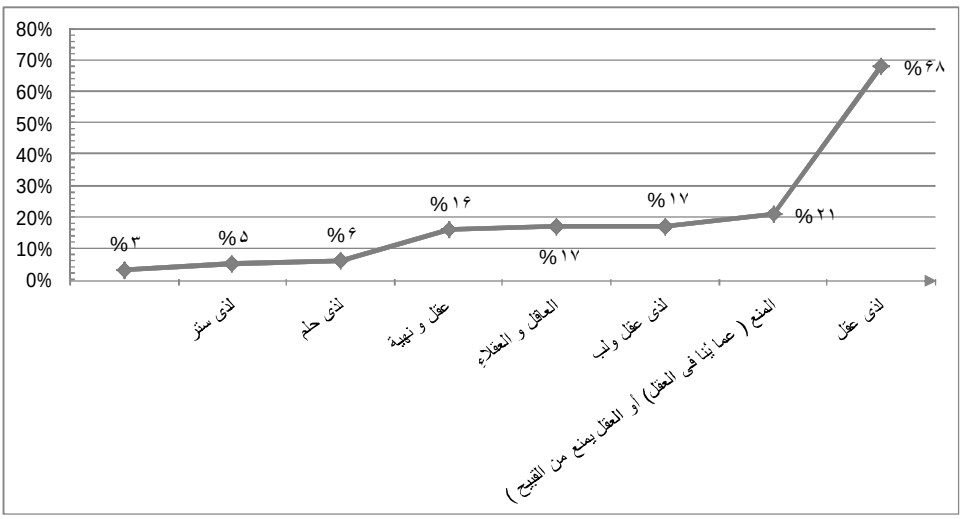
٣-٤- الكلمة ((الحجر))

الحِجر بالكسر ديار ثمود و منازلهم بين الحجاز و الشام عند وادي القري قول الله تعالى كذَّب اصحابُ الحجرِ المرسلين [٨/١٥] ﴿ويقولون حِجْراً محجورا﴾ [١٣٨/٦]، أي حراماً محرماً عليكم، والحِجْرُ: الحرام وقوله: هل في ذلك قسمٌ لِذي حجر [٥/٨٩] أي عقل، والحِجرُ: العقل والحجور: البيوت وشاهده وربائبكم الاّتي في حُجوركم [٣٣/٤] ﴿فَقُلْنَا اضْرِبْ بِعَصَاكَ الْحَجَرَ﴾

[٦٠/٢] هو بالتحريك، الحَجَرُ الذي كان مع موسى يستسقي به لقومه والحَجَرُ أيضاً واحد الأحجار في القلة، وفي الكثرة حجار، قوله: مِنْ وراءِ الحُجُرات[٤/٤٩] هي جمع حجرة كغرفة الدار و قوله بلغت القلوبُ الحناجرَ [١٠/٣٣] هي جمع حنجرة فنعلَة و هي جري النفس أو منتهي الحلقوم، و هو في حِجْرِهِ أي في كنفه و حمايته والجمع حُجُور. والحجْر أيضا: الحائط المستدير إلى جانب الكعبه الغربي (مجمع البحرين، ج٣، ص٢٦٠) الحَجَرُ: الصَّخرة،أرضٌ حَجِرةٌ و حجيرةٌ و متحجرة: كثيرة الحجارة و ربّما كنّي بالحجر عن الرّمْل، الحَجَرُ والحُجْرُ و المَحْجرُ، كل ذلك: الحرامُ و يقولون حِجْراً مَحْجوراً: أي حراماً مُحرّما حِجْراً: أي ستراً و حفظاً، الحِجْر: المنع، حِجْرُه: حِضْنُه، هم في حِجْرِ فلان أي في كنفه و مَنْعه، الحُجْرَة: حظيرة الإبل، حَجْرَةُ القوم: ناحية دارهم،الحِجْر: العقل و اللبّ، الحِجْرُ: الفرس لأُنثي، الحِجْر: حِجْرُ الكعبه أو حطيم مكة، قال ابن الأثير: هو اسم الحائط المستدير إلى جانب الكعبه الغربي، الحِجْرُ: ديار ثمود ناحية الشام عند، وادي القري، (لسان العرب، ج ٤،ص١٧٠-١٧١).

الأحجار و الحجارة: جمع الحَجَر، الحِجْر: حطيم مكة، حِجْر: موضع كان لثمود ينزلونه، الحِجْرُ و الحُجْرُ لغتان: و هوالحرام، حِجْر من أحْجَار: يعني الفرس الواحد و هذا اسم خاص للإناث دون الذكور و حِجْرُ المرأة: حضنُها،(كتاب العين، ج ٣، ص ٧٥) و في كثير من المفردات الأخرى قدأشار بهذه المعاني أو قريب منها حول الكلمة الحِجْر ولانذكر هما أيضاً للإيجاز و الإختصار.

المنحني الخطي التعداد الدلالي لكلمة ((ذي الحجر)) في التفاسير



٣-٥ ((إرم)) في المفردات:

إرم: والد عادٍ الأولى. ومن ترك صرف إِرَم جعله اسماً للقبيلة و قيل: إِرمُ عادٌ الأَخيرة و قيل إِرَم لبلَد تهم التي كانوا فيها و قيل فيه أيضاً أَرامٌ و إرم ذاتِ العماد، قال: من لم يضِف جعل إِرَم اسمَه و لم يصْرِفه لأنه جعل عاداً اسم أَبيهم ومن قَرأه بالإضافة ولم يصرِف جعله اسم أُمهم أو اسم بَلدةٍ وقيل غيرها (لسان العرب، ج ١٢، ص١٥).

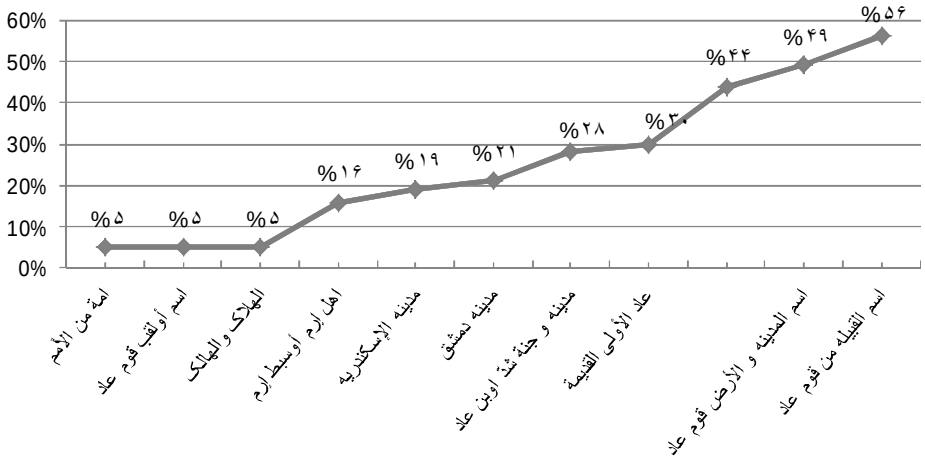
مابها إرم، أي: ما بها أحد و إرم كان أبا عاد لأولي، الأرُوم: قبور عاد (كتاب العين، ج١ ص ٢٩٦).

إرَم: عَلَمٌ تُنصب في المغازة يهتَدي بها و جمعه الآرام و الأُروم، كان عادة الجاهلية أنّهم اذا وجدوا شيئاً في طريقهم لا يمكنهم استصحابه به تركوا عليه حجارةً يعرفونه بها حتى إذا عادُوا أخذوه و قيل الأروم: قبور عاد و قيل والِدُ عادٍ الأولى أوالأخيرة، أو اسم بَلْدَتهم التي كانوا فيها أوأُمَّهم أوقبيلتهم، من ترك صَرْف إرم جعله اسماً للقبيلة، و في التنزيل بعادٍ إرَمَ ذات العماد قال الجوهري: من لم يضِف جعلَ إرَم اسمَه و لم يصْرِفه لأنّه جَعَل عاداً اسم أبيهم و من قَرَأه بالإضافة و لم يصرفه جعله اسم أمّهم أو اسم بلدةٍ.(تاج العروس من جواهر القاموس، ج ١٦، ١٥).

عن أبي عمرو: الآرام، حجارة تنصب أعلاماً واحدها: إِرمّي و إرَم (فقه اللغة، ص٣٢٠).

الإرَم والأَرِم: حجارة تُنصب أعلاما في المغازة ليهتدي بها، الجمع أُرُوم و آرام (الإفصاح في فقه اللغة، ج ٢، ص١٣٤٠)، ﴿إِرَمَ ذَاتِ الْعِمَادِ﴾ [الفجر ٧] لم يجْرها القُرّاء لأنّها اسم بلدة و ذكر الكلبّي بإسناده أنّ إرَم: سام بن نوح، فان كان اسماً لرجل فانما تُرك اجراؤه لأنّه أعْجمي، و إرم تابعة ((عاد)) و قال ابوالهيثم: في قوله إِرَم ذاتِ: أي رجال عاد الذينِ قالوا: مَن أشدُّ مِنّا قُوةً [فصلت١٥] (تهذيب اللغة، ج ١٥،ص: ٢١٥).

المنحني الخطي التعدد الدلالي لكلمة((إرم)) في التفاسير



قائمة المصادر والمراجع

إن خير مانبتديء به القرآن الكريم

١. ابن منظور، محمدبن المكرم الأنصاري،٢٠٠٩ م، لسان العرب،قاهره، دارالتوفيقية للتراث

٢. الخليل بن احمد، ١٤٠٩ هق،كتاب العين، قم -ايران.

٣. الجوهري، اسماعيل‌بن‌حماد، الصحاح؛ ١٤١٠هـ ق، تاج اللغة و صحاح العربية، بيروت - لبنان، دارالعلم للملايين.

٤. الراغب الأصفهاني، حسين بن‌محمد، مفردات الفاظ القرآن، بيروت- لبنان، دارالشامية.

٥. الطريحي، فخرالدين محمد، ١٣٥٧، مجمع البيان، تهران- ايران، مكتبة المرتضوية.

٦. الفيروزآبادي، محمدبن يعقوب- مرتضي زبيدي، محمدبن محمد،١٤١٤ هـ ق، تاج‌العروس من جواهر القاموس، بيروت- لبنان،دارالفكر.

٧. الثعالبي، عبدالملك بن محمد، ١٤١٨ق فقه‌اللغة و سرّالعربية، قاهره- مكتبة الخانجي.

٨. الصعيدي، عبدالفتاح- موسى، حسين، يوسف، الإفصاح في فقه‌اللغة، قم - ايران، مركز النشر التابع لمكتب الإعلام الإسلامي

٩. الأزهري، محمدبن احمد، تهذيب اللغة، بيروت- لبنان،داراحياء التراث العربي.

١٠. قرشي‌بُنابي، علي‌اكبر، ١٣٧١ ش، قاموس‌القرآن، تهران- ايران، دارالكتب الإسلامية.

١١. الفيروزآبادي، محمدبن يعقوب، القاموس المحيط، بيروت - لبنان، دارالكتب العلمية.

١٢. الصاحب بن عباد، اسماعيل‌بن‌عباد، المحيط في‌اللغة، بيروت- لبنان، عالم‌الكتب

١٣. الزمخشري، جارالله، محمودبن‌عمر،١٣٨٧ش، مقدمة الأدب، تهران- ايران.

١٤. ١٤آدينه وند لرستاني،محمد رضا، ١٣٧٧ هـ ش، كلمة الله العلياء،تهران ايران.

١٥. آل غازي، عبدالقادر،١٣٨٢ هـ ق، بيان‌المعاني، دمشق- سوريه، مطبعة الترقي.

١٦. الآلوسي، محمدبن عبدالله،١٢٧٠ هـ ق، روح‌المعاني في تفسير القرآن العظيم والسبع المثاني.

١٧. ابن أبي جامع، علي‌بن الحسين، ١٣٥ هـ ق،الوجيز في القرآن العزيز (عاملي)، قم- ايران.

١٨. ابن ابي حاتم، عبدالرحمن‌بن محمد، ٣٢٧ هـ ق، تفسير القرآن العظيم(ابن ابي حاتم)، رياض - عربستان، مكتبة نزاز مصطفي الباز.

١٩. ابن ادريس، محمدبن احمد، ٥٩٨هـ ق، المنتخب من تفسيرالقرآن والنكت المستزجة من كتاب التبيان.

٢٠. ابن جزي، محمدبن احمد، ٧٤١ هـ ق، التسهيل العلوم التنزيل، بيروت - لبنان، شركة دارالأرقم بن أبي الأرقم.

٢١. ابن الجوزي، عبدالرحمن‌بن على،٥٩٧ هـ ق، تذكرة الأريب في تفسير الغريب، بيروت- لبنان، دارالكتب العلمية، منشسورات محمدعلي بيضون.

٢٢. ابن الجوزي، عبدالرحمن‌بن على، ٥٩٧ هـ ق، زادالمسير في علم التفسير، بيروت -لبنان، دارالكتاب العربي.

٢٣. ابن عاشور، محمدطاهر، ١٣٩٤ هـ ق، تفسيرالتحرير والتنوير المعروف بتفسيرابن عاشور، بيروت- لبنان، موسسة التاريخ العربي.

٢٤. ابن عبدالسلام، عبدالعزيز بن عبدالسلام،٦٦٠ هـ ق، تفسير العزبن عبدالسلام، بيروت - لبنان، دارالكتب العلمية، منشورات محمدعلي بيضون.

٢٥. ابن عربي، محمدبن عبدالله، ٥٤٣ هـ ق، احكام القرآن(ابن عربي)، بيروت- لبنان.

٢٦. ابن عربي، محمدبن على، ٦٣٨ هـ ق، تفسيرابن عربي(تأويلات عبدالرزاق)، بيروه- لبنان، دار إحياء التراث العربي

٢٧. ابن عربي، محمدبن على، ٦٣٨ هـ ق، رحمة من الرحمن في تفسير و اشارات القرآن، دمشق - سوريه،مطلبعة نضر.

٢٨. ابن عطيه، عبدالحق بن غالب، المحور الوجيز في تفسير الكتاب العزيز، دارالكتب العلمية، منشورات محمدعلي بيضون.

٢٩. ابن كثير، اسماعيل بن عمر، ٨٠٤هـ ق، تفسير القرآن العظيم(ابن‌كثير)، بيروت- لبنان، دارالكتب العلمية، منشورات محمدعلي بيضون.

٣٠. ابن ملقن، عمربن‌علي، ٨٠٤ هـ ق، تفسير غريب القرآن(ابن ملقن)، بيروت- لبنان، عالم الكتب.

٣١. ابومسلم الأصفهاني، محمدبن بحر، ٣٢٢ هـ ق، موسوعة تفاسير المعزلة.

٣٢. ابوالسعود، محمدبن‌محمد، ٩٨٢هـ ق، ابي السعود، بيروت- لبنان، دار احياء التراث العربي.

٣٣. ابوالفتوح الرازي، الحسين بن على، ٥٥٦هـ ق، روض الجنان و روح الجنان في تفسير القرآن، آستان قدس رضوي.

٣٤. ابوحيان، محمدبن يوسف، ٧٤٥هـ ق، البحر المحيط في التفسير، بيروت- لبنان، دارالفكر.

٣٥. ابوحيان، محمدبن يوسف، ٧٤٥هـ ق، تفسيرالنهر الماد من البحر المحيط، دارالجنان.

٣٦. الابياري، ابراهيم، ١٤٠٥ هـ ق، الموسوعة القرآنية، قاهره- مصر.

٣٧. الأسترآبادي، على، ٩٤٠ هـ ق، تأويل الآيات الظاهرة في فضائل العترة الطاهرة، قم - ايران، موسسة النشر الإسلامي.

٣٨. الأشكوري، محمدبن على، ١٠٩٠هـ ق، شريف لاهيجي، تهران- ايران، دفتر نشر داد.

٣٩. امين، نصرت بيگم، ١٣٦٢ هـ ش، تفسير مخزن العرفان در علوم قرآن، [بي نا].

٤٠. الأيجي، محمدبن عبدالرحمن، ٩٠٥هـ ق، البيان في تفسير القرآن(ايجي) بيروت- لبنان، دارالكتب العلمية.

٤١. البحراني، هاشم بن سليمان، ١١٠٧ هـ ق، البرهان في تفسير القرآن، قم - ايران، موسسه البعثة.

٤٢. البروجردي، محمد ابراهيم، ١٣٦٦ هـ ش، تفسير جامع، تهران- ايران، مكتبة صدر.

٤٣. البغوي، حسين بن مسعود، ٥١٠هـ ق، تفسير البغوي المسمي معالم التنزيل، بيروت- لبنان، دار احياء التراث العربي.

٤٤. البقاعي، ابراهيم بن عمر، ٨٨٥هـ ق، نظم الدرر في تناسب الآيات و السور، بيروت - لبنان، دارالكتب العليمة.

٤٥. البيضاوي، عبداله بن عمر، ٦٨٥هـ ق، أنوار التنزيل و أسرار التأويل(تفسير البيضاوي)، بيروت - لبنان، دار احياء التراث العربي.

٤٦. پاني پتي، ثناءالله، ١٢٢٥هـ ق، التفسير المظهري، كويته- پاكستان، مكتبة رشدية.

٤٧. التستري، سهل بن عبدالله، ٢٨٣هـ ق، تفسير التستري، بيروت- لبنان، دارالكتب العلمية.

٤٨. الثعالبي، عبدالرحمن بن محمد، ٨٧٥هـ ق، تفسير الثعالبي المسمي بالجواهر الحسان في تفسير القرآن.

٤٩. الثعلبي، احمدبن محمد،٤٢٧ هـ ق، الكشف والبيان المعروف تفسير الثعلبي، دار احياء التراث العربي.

٥٠. ثقفي تهراني، محمد،١٤٠٦ هـ ق، روان جاويد در تفسير قرآن مجيد، تهران- ايران، ناشر برهان.

٥١. الجرجاني، الحسين بن الحسن، ١٣٥٨هـ ق، جلاء الأذهان وجلاء الأحزان، تهران- ايران، دانشگاه تهران.

٥٢. الجرجاني، عبدالقاهر بن عبدالرحمن، ٤٧١هـ ق، درج الدرر في تفسير القرآن العظيم، دارالفكر.

٥٣. الجزايري، ابوبكر جابر، ١٤١٦هـ ق، اسير التفاسير لكلام العلي الكبير، مدينه- عربيتان، مكتبة العلوم والحكم.

٥٤. الجزايري، نعمت بن عبداله، ١١٢هـ ق، في تفسير القرآن، قم- ايران، نوروحي.

٥٥. الحائري الطهراني، ١٣٠٤هـ ق، على مقتنيات الدرر، تهران- ايران، دارالكتب الإسلامية.

٥٦. الحجازي، محمدمحمود، ١٤١٣هـ ق، التفسيرالواضح، بيروت - لبنان، دارالجيل.

٥٧. حسيني همداني، محمد،١٣٧٥ هـ ش، انوار درخشان در تفسير قرآن، تهران- ايران، ناشر لطفي.

٥٨. حقي برسوي، اسماعيل بن مصطفي،١١٣٧هـ ق، تفسير روح البيان، بيروت- لبنان، دارالفكر.

٥٩. حوي- سعيد،١٤٠٩هـ ق، الأساس في التفسير، دارالسلام.

٦٠. الحويزي، عبدعلي بن جمعه، ١١١٢هـ ق، تفسير نورالثقلين، قم- ايران، اسماعيليان.

٦١. الخازن، على بن محمد،٧٤١هـ ق، تفسير الخازان المسمي لباب التأويل في معاني التنزيل، بيروت- لبنان، دارالكتب العلمية.

٦٢. خرم دل- مصطفلي،١٣٨٤هـ ش، تفسير نور (خرم دل) تهران - ايران، ناشر احسان.

٦٣.خسرواني، عليرضا،١٣٨٦هـ ق، تفسير خسروي، تهران- ايران، كنابفروشي اسلامية.

٦٤. الخطيب، عبدالكريم، ١٤٢٤هـ ق، التفسيرالقرآن، بيروت - لبنان، دارالفكر العربي.

٦٥. الخطيب شربيني، محمدبن احمد،٩٧٧هـ ق، تفسير الخطيب الشربيني المسمى السراج المنير، بيروت- لبنان، دارالكتب العلمية.

٦٦. دخيل، عليمحمدعلي،١٤٢٢هـ ق، الوجيز في تفسير الكتاب العزيز،بيروت-لبنان، دار للتعارف للمطبوعات.

٦٧.دروزه، محمدعزه،١٤٠٤هـ ق، التفسير الحديث ترتيب السور حسب النزول، بيروت - لبنان، دارالعرب الإسلامي.

٦٨.درويش، محي الدين،١٤١٥هـ ق، اعراب القرآن الكريم و بيانه، حمص - سوريه، الإشار.

٦٩. دعاس، احمدعبيد، اعراب القرآنالكريم (دعاس)، دمشق- سوريه، دارالفارابي للمعارف.

٧٠. الدينوري، عبدالله‌بن‌محمد، ٣٠٨هـ ق، وهب المسمي الواضح في تفسير القرآنالكريم، بيروت- لبنان، دارالكتب العلمية.

٧١. الرسعني، عبدالرزاق بن رزاق الله، ٦٦٠هـ ق، الكنوز في تفسير الكتاب العزيز، مكه‌مكرمه- عربستان، مكتبةالأسدي.

٧٢.روزبهان بقلي، روزبهان بن ابي نصر، ٦٦٠هـ ق، عرأس البيان في حقائق القرآن، بيروت- لبنان دارالكتب العلمية.

٧٣.الزبيدي- ماجدناصر،١٤٢٨هـ ق، التيسير في التفسير للقرآن برواية أهل البيت، بيروت- لبنان، دارالمجة البيضاء.

٧٤. زحيلي،وهبه،١٤١١هـ ق، التفسير الميز في العقيدة والشريعة والمنج، دمشق- سوريه، دارالفكر.

٧٥.زحيلي، وهبه، ١٤٢٢هـ ق، التفسير الوسيط (زحيلي)، دمشق- سوريه،دارالفكر.

٧٦.الزمخشري، محمودبن عمر، ٥٣٨هـ ق، الكشاف عن حقائق غوامض التنزيل و عيون الأقاويل في وجوه التأويل دارالكتب العربي.

٧٧. السبزواري، محمد،١٤١٩هـ ق، ارشاد الأذهان إلى تفسير القرآن، بيروت- لبنان، دارالتعارف، للمطبوعات.

٧٨. السبزواري محمد،١٤٠٩هـ ق، الجديد في تفسير القرآن المجيد، بيروت- لبنان، دارالتعاريف للمطبوعات.

٧٩. سعدي، عبدالرحمن، ١٣٧٦هـ ق، تفسيرالكريم الرحمن في تفسير كلام المنان، بيروت - لبنان، مكتبةالنهضة العربية.

٨٠. سلطان على شاه، سلطان محمدبن حيدر، ١٣٢٧هـ ق، بيان السعادة في مقامات العبادةريال بيروت- لبنان،موسسة الأعلمي المطوبعات.

٨١. سلطان علي‌شاه، سلطان محمدبن‌حيدر، ١٣٢٧هـ ق، ترجمه فارسي تفسير البيان السعادة في مقامات العبادة.

٨٢. سلمي، محمدبن‌حسين، ٤١٢هـ ق، حقائق التفسير، تهران-ايران، مركز نشرالجامعي.

٨٣. السمرقندي، نصرت‌بن‌محمد، ٣٩٥هـ ق، المسمي بحرالعلوم، بيروت- لبنان، دارالفكر.

٨٤. سمين، احمدبن‌يوسف،٧٥٦هـ ق، الدر المصون في علوم الكتاب المكنون، بيروت- لبنان، دارالكتب العلمية.

٨٥. السيواسي، احمدبن محمود، ٨٦٠هـ ق، عيون التفاسير، بيروت- لبنان، دارصادر.

٨٦. السيوطي، عبدالرحمن بن ابي‌بكر،٩١١هـ ق، الاكليل في استنباط التنزيل، بيروت- لبنان، دارالكتب العلمية.

٨٧. السيوطي، عبدالرحمن‌بن‌ابي‌بكر،٩١١هـ ق، الدر المنثور في التفسير بالماثور، قم- ايران، مكتبة العامة آيت اله العظمي، مرعشي نجفي.

٨٨. الشاه عبدالعظيمي، حسين، ١٣٨٤هـ ق، تفسير اثني عشري، تهران- ايران، ميقات.

٨٩. شبر، عبدالله،١٢٤٢هـ ق، تفسيرالقرآن الكريم (شبر)، قم - ايران، موسسه دارالمجدة.

٩٠. شبر، عبدالله، ١٢٤٢هـ ق، الجوهر الثمين في تفسير الكتاب المبين، كويت- كويت، شركة مكتبة الالفين.

٩١. الشوكاني، محمد،١٢٥٠هـ ق، فتح القدير، دمشق- سوريه، دارابن كثير.

٩٢. الشيباني،محمد بن الحسن،١٤١٣هـ ق، نهج البيان عن كشف معاني القرآن، قم - ايران، نشر الهادي.

٩٣. الشيباني، محمدبن على نقي، ٩٩٤هـ ق، مختصر نهج البيان، تهران- ايران، موسسه الأوقاف والشؤون الخيرية دارالأسوة للطباعة والنشر.

٩٤. الشيخ علوان، نعمة الله بن محمود، ٩٢٠هـ ق، الفواتح الالهية والمفاتح الغيبية، قاهره-مصر، دار ركابي للنشر.

٩٥. شيخ زاده، محمدبن مصطفي، ٩٥٠هـ ق، حاشية محي الدين شيخ زاده، على تفسير القاضي البيضاوي، بروت- لبنان، دارالكتب العلمية.

٩٦. الصابوني، محمدعلي، ١٤٢١هـ ق، صفوةالتفاسير، بروت - لبنان، دارالفكر.

٩٧. صادقي تهراني، محمد، ١٤٣٢هـ ق، البلاغ في تفسير القرآن بالقرآن، قم - ايران، مكتبة محمد الصادقي الطهراني.

٩٨. صادقي تهراني، محمد، ١٤٣٢هـ ق، الفرقان في تفسير القرآن بالقرآن والسنة، قم - ايران، فرهنگ اسلامي.

٩٩. الصافي، محمود، ١٤١٨هـ ق، الجدول في اعراب القرآن وصرفه و بيانه مع فوائد نحوية هامة، دمشق- سوريه.

١٠٠. صالح، بهجت عبدالواحد، ١٩٩٨م، الاعراب المفصل لكتاب الله المرتل، عمان- اردن، دارالفكر.

١٠١. صديق حسن خان، محمدصديق، ١٣٠٧هـ ق، فتح البيان في المقاصد القرآن، بيروت- لبنان، دارالكتب العلمية.

١٠٢. صفي على شاه، محمد حسن بن محمدباقر، ١٣١٦هـ ق، تفسير قرآن صفي على شاه، تهران- ايران، منوچهري.

١٠٣. الطالقاني، محمود، ١٣٩٩هـ ق، پرتوي از قرآن، تهران- ايران، شركت سهامي انتشار.

١٠٤. الطباطبايي، محمدحسين، ١٤٠٢هـ ق، ترجمه تفسيرالميزان، قم - ايران، جماعةالمدرسين في الحوزة العلميه بقم.

١٠٥. الطباطبايي، محمدحسين، ١٤٠٢هـ ق، الميزان في تفسير القرآن، بيروت - لبنان، مؤسسةالأعلمي للمطبوعات.

١٠٦. الطبرسي، الفضل بن الحسن، ٥٤٨هـ ق، ترجمة تفسير جوامع الجامع.

١٠٧. الطبرسي، الفضل بن الحسن، ٥٤٨هـ ق، ترجمةتفسير مجمع البيان.

١٠٨. الطبرسي، الفضل بن الحسن، ٥٤٨هـ ق، تفسير جوامع الجامع، قم- ايران، الحوزة العلمية قم.

١٠٩. الطبرسي، الفضل بن‌الحسن، ٥٤٨هـ ق، مختصر مجمع البيان، قم- ايران، جماعةالمدرسين في الحوزة العلمية بقم.

١١٠. الطبرسي، الفضل بن الحسن، ٥٤٨هـ ق، مجمع البيان في تفسير القرآن.

١١١. الطبراني، سليمان بن احمد، ٣٦٠هـ ق، التفسير الكبير، اربد- اردن، دارالكتاب الثقافي.

١١٢. الطبري، محمدبن جرير، ٣١٠هـ ق، جامع البيان في تفسير القرآن(تفسير طبري)، بيروت- لبنان، دارالمعرفة.

١١٣. طنطاوي، محمدسيد، ٢٠١٠ م، التفسيرالوسيط للقرآن الكريم، قاهره- مصر، نهضةمصر.

١١٤. الطوسي، محمد بن الحسن، ٤٦٠هـ ق، في تفسير القرآن، داراصياء التراث العربي.

١١٥. الطيب، عبدالحسين،١٤١٢هـ ق، اطيب البيان في تفسير القرآن،تهران- ايران، اسلام.

١١٦. العاملي، ابراهيم، ١٣٨٨ هـ ش، تفسيرعاملي، طهران- ايران، مكتبة صدوق.

١١٧. عرابي، محمدغازي، ١٤٢٦هـ ق، التفسيرالصوفي الفلسفي للقرآن الكريم، دمشق، سوريه، دارالبشائر.

١١٨. علوان، عبدالله بن ناصح، ١٩٨٧م، اعراب القرآن الكريم(علوان).

١١٩. الفخر الرازي،محمدبن عمر،٦٠٦هـ ق، (مفاتيح الغيب)، بيروت- لبنان، دار احياء التراث العربي.

١٢٠. فضل‌الله، محمدحسين،١٤١٩هـ ق، من وحي القرآن، بيروت- لبنان، دارالملاك.

١٢١. الفيض الكاشاني، محمدبن شاه مرتضي،١٠٩١هـ ق، في تفسير القرآن.

١٢٢. الفيض الكاشاني،محمدبن شاه مرتضي،١٠٩١هـ ق، الصافي، تهران- ايران، مكتبة الصدر.

١٢٣. فيض، ابوالفيض بن مبارك، ١٠٠٤هـ ق، سواطع الألهام في تفسير كلام الملك العام، قم- ايران، دارالمنار.

١٢٤. القاسمي، جمال‌الدين، ١٩١٤ م، تفسيرالقاسمي المسمي محاسن التأويل، بيروت- لبنان، دار الكتب العلمية.

١٢٥. قرائتي، محسن،١٣٨٨ هـ ش، تفسيرالنور، تهران- ايران، مركزالثقافي دروس من القرآن.

١٢٦. قرشي بنابي، علي‌اكبر،١٣٧٥هش، الحديث، تهران- ايران، بنياد بعثت.

١٢٧. القرطبي، محمدبن احمد، ١٣٦٤هش، الجامع الأحكام القرآن، تهران- ايران، ناصر خسرو.

١٢٨. القشيري، عبدالكريم بن هوازن، ٤٦هق،لطائف الإشارات، قاهره- مصر، الهيئة المصرية العامة للكتب.

١٢٩. قطب، سيد،١٣٨٧ هـ ق، في ظلال القرآن، بيروت- لبنان، دارالشروق.

١٣٠. القمي، على بن ابراهيم،١٣٦٣هش،تفسيرالقمي،قم- ايران، دارالكتاب.

١٣١. القمي المشهدي،محمدبن محمدرضا،١١٢٥هق،بحرالقرائب،تهران- ايران.

١٣٢. القونوي، اسماعيل‌بن محمد، ١١٩٥هـ ق، القونوي على تفسير الإمام البيضاوي، بيروت- لبنان، دارالكتب العلمية.

١٣٣. الكاشاني، فتح‌الله بن شكرالله، ٩٨٨هـ ق، تفسير خلاصة منهج الصادقين، تهران- ايران، اسلامية.

١٣٤. الكاشاني، فتح اله بن شكرالله، ٩٨٨هـ ق، زبدة التفاسير، قم- ايران، مؤسسه المعارف الإسلامية.

١٣٥. الكاشاني، فتح اله بن شكرالله، ٩٨٨هـ ق، منهج الصادقين في الزام المخالفين، تهران- ايران، اسلامية.

١٣٦. الكاشاني، محمدبن مرتضي، ١١١٥هـ ق، المعين، مكتبة آيت‌الله مرعشي نجفي.

١٣٧. كاشفي، حسين بن على، ٩١٠هـ ق، تفسير حسيني،(مواهب عليه)، سراوان- ايران، مكتبة النور.

١٣٨. الكرباسي، محمدجعفر، ١٤٢٢هـ ق، اعراب القرآن(كرباسي)، بيروت- لبنان،مكتبة الهلال.

١٣٩. كرمي، محمد، ١٤٠٢هـ ق، الله المنير، قم - ايران، علميه.

١٤٠. كلانتري، الياس، مختصرالميزان في تفسيرالقرآن- تهران- ايران.

١٤١. الماتريدي، محمدبن محمد، (تفسيرالماتريدي)،بيروت، لبنان، دارالكتب العلمية.

١٤٢. الماوردي، علي‌بن محمد، ٤٥٠هـ ق، النكت والعيون تفسير الماوردي، بيروت- لبنان، دارالكتب العلمية.

١٤٣. المحلي، محمدبن احمد السيوطي، ٨٦٤هـ ق، تفسير الجلالين، بيروت- لبنان، موسسةالنور للمطبوعات.

١٤٤. المدرسي، محمدتقي، ١٤١٩هـ ق، من هدي القرآن، تهران- ايران، دارمحبي الحسين.

١٤٥. المراغي، احمد مصطفي، ١٣٧١هـ ق، تفسيرالمراغي، بيروت- لبنان، دارالفكر.

١٤٦. مغنيه، محمدجواد، ١٤٠٠هـ ق، ترجمه تفسير كاشف، بوستان كتاب.

١٤٧. مغنيه، محمدجواد، ١٤٢٤هـ ق، تفسير الكاشف، قم- ايران، دارالكتاب الإسلامي.

١٤٨. مغنيه، محمدجواد، ١٤٢٥هـ ق، تفسير المبين، قم- ايران، دارالكتاب الإسلامي.

١٤٩. مقاتل بن سليمان، ١٥٠هـ ق، تفسير مقاتل بن سليمان، بيروت- لبنان، دار احياء التراث العربي.

١٥٠. مكارم شيرازي، ١٤٢١ هـ ق، ناصر، الأمثل في تفسير كتاب‌الله المنزل، قم - ايران، مدرسة الإمام علي a .

١٥١. مكارم شيرازي، ناصر، ١٣٨٢ هـ ش، المنتخب التفسير نمونه، تهران- ايران، دارالكتب الإسلامية.

١٥٢. مكارم شيرازي، ناصر، ١٣٧١هـ ش، تفسير نمونه، تهران- ايران، دارالكتب الإسلامية.

١٥٣. مكي‌بن حموش، ٤٣٧هـ ق، الهداية إلى بلوغ النهاية، شارجه- امارات، جامعة شارقة.

١٥٤. المهائمي، على بن احمد، ١٤٠٣هـ ق، تفسيرالقرآن المسمي تبصير الرحمن و تيسير المنان، بيروت- لبنان، عالم الكتب.

١٥٥. الميبدي، احمدبن محمد، ٥٣٠هـ ق، مختصر تفسير ادبي والعرفاني للقرآن من كشف الأسرار.

١٥٦. الميبدي، احمدبن محمد، ٥٣٠هـ ق، كشف الأسرار وعدة الأبرار، اقتباس من تفسير خواجه عبدالله انصاري.

١٥٧. الميداني، عبدالرحمن حسن حنبكه، ١٣٦١هـ ش، معارج التفكر و دقائق التدبر، دمشق- سوريه، دارالقلم.

١٥٨. النحاس، احمدبن محمد، ٣٣٨هـ ق، اعراب القرآن(نحاس)، بيروت- لبنان، دارالكتب العلمية.

١٥٩. نظام الأعراج، حسن بن محمد، ٧٢٨هـ ق، تفسير غرائب القرآن در غائب الفرقان، بيروت- لبنان، دارالكتب العلمية.

١٦٠. النهاوندي، محمد، ١٣٨٦ هـ ش، نغمات الرحمن في تفسير القرآن، قم-ايران، مؤسسة البعثة.

١٦١. النووي، محمد، ٥٥٣هـ ق، مراح لبيد لكشف معني القرآن المجيد، بيروت- لبنان، دارالغرب الإسلامي.

١٦٢. النيشابوري، محمودبن الحسن، ٥٥٣هـ ق، ايجاز البيان عن معاني القرآن، بيروت- لبنان، دارالغرب الإسلامي.

١٦٣. النيشابوري، محمودبن الحسن، ٥٥٣هـ ق، وضح البرهان في مشكلات القرآن، بيروت- لبنان، دارالقلم.

١٦٤. الهواري، هودبن محكم، ١٤٢٦هـ ق، تفسير كتاب الله العزيز.

١٦٥. الواحدي، على بن احمد، ٤٦٨هـ ق، الوجيز في تفسيرالكتاب العزيز، بيروت- لبنان، دارالقلم.