الذكوات البيض

اسم مشتق من الذكوة وهي الجمرة الملتهبة والمراد
بالذكوات الربوات البيض الصغيرة المحيطة بمقام أمير
المؤمنين علي بن أبي طالب{عليه السلام}
شبهها لضيائها وتوهجها عند شروق الشمس عليها لما فيها
موضع قبر علي بن أبي طالب {عليه السلام}
من الدراري المضيئة
{در النجف}فكأنها جمرات ملتهبة وهي المرتفع من الأرض،
وهي ثلاثة مرتفعات صغيرة نتوءات بارزة في أرض الغري وقد
سميت الغري باسمها، وكلمة بيض لبروزهاعن الأرض.وفي رواية
إنّها موضع خلوته أو إنّها موضع عبادته وفي رواية أخرى
في رواية المفضل عن الإمام الصادق {عليه السلام}قال:
قلت:يا سيدي فأين يكون دار المهدي ومجمع المؤمنين؟
قال:يكون ملكه بالكوفة، ومجلس حكمه جامعها
وبيت ماله ومقسم غنائم المسلمين مسجد
السهلة وموضع خلوته الذكوات البيض

Republic of Iraq
Ministry of Higher Education &
Scientific Research
Research & Development
Department

بسم الله الرحمن الرحيم

جمهورية العراق
وزارة التعليم العالي والبحث العلمي
دائرة البحث والتطوير

No.:
Date:

الرقم: ب ع ٥٥٧٦
التاريخ: ٢٠٢٢/١/١٧

ديوان الوقف الشيعي / دائرة البحوث والدراسات

م/ مجلة الذكوات البيض

السلام عليكم ورحمة الله وبركاته ...

إشارة الى كتابكم المرقم ١٠٤٦ والمؤرخ ٢٠٢١/١٢/٢٨ والحاقاً بكتابنا المرقم ب ت ٥٧٤٤/٤ في ٢٠٢١/٩/٦ ، والمتضمن أستحداث مجلتكم التي تصدر عن الوقف المذكورة أعلاه ، وبعد الحصول على الرقم المعياري الدولي المطبوع وانشاء موقع الكتروني للمجلة تعتبر الموافقة الواردة في كتابنا أعلاه موافقة نهائية على أستحداث المجلة.

... مع وافر التقدير

أ.م.د حسين صالح حسن
المدير العام لدائرة البحث والتطوير/ وكالة
٢٠٢٢/١/١٧

نسخة منه الى:
- قسم الشؤون العلمية / شعبة التاليف والنشر والترجمة / مع الاوليات .
- الصادرة .

مهند ابراهيم
١٠ / كانون الثاني

إشارة إلى كتاب وزارة التعليم العالي والبحث العلمي / دائرة البحث والتطوير
المرقم ٥٠٤٩ في ٢٠٢٢/٨/١٤ المعطوف على إعمامهم
المرقم ١٨٨٧ في ٢٠١٧/٣/٦
تُعدّ مجلة الذكوات البيض مجلة علمية رصينة ومعتمدة للترقيات العلمية.

الذكوات البيض

مجلة علمية فكرية فصلية محكمة تصدر عن
دائرة البحوث والدراسات في ديوان الوقف الشيعي

العدد (١٥)
السنة الثانية المجلد الأول
ذي الحجة١٤٤٦ هـ حزيران٢٠٢٥م

العدد (١٥) السنة الثالثة ذي الحجة ١٤٤٦ هـ حزيران ٢٠٢٥ م
رقم الإيداع في دار الكتب والو ثائق (١١٢٥)
الرقم المعياري الدولي ISSN 2786-1763

الذكوات البيض

عمار موسى طاهر الموسوي
مدير عام دائرة البحوث والدراسات

رئيس التحرير
أ.د. فائز هاتو الشرع

مدير التحرير
حسين علي محمد حسن الحسني

هيأة التحرير
أ.د. عبد الرضا بهية داود
أ.د. حسن منديل العكيلي
أ.د.نضال حنش الساعدى
أ.د. حميد جاسم عبود الغرابي
أ.م.د. فاضل محمد رضا الشرع
أ.م.د. عقيل عباس الريكان
أ.م.د. أحمد حسين حيال
أ.م .د. صفاء عبدالله برهان
م.د.موفق صبرى الساعدى
م.د.طارق عودة مرى
م.د. نوزاد صفر بخش

هيأة التحرير من خارج العراق
أ.د.نور الدين أبو لحية / الجزائر
أ.د. جمال شلبي/ الاردن
أ.د. محمد خاقانى / إيران
أ.د. مها خير بك ناصر / لبنان

العدد (١٥) السنة الثالثة ذي الحجة ١٤٤٦ هـ – حزيران ٢٠٢٥ م

التدقيق اللغوي
م.د. مشتاق قاسم جعفر

الترجمة الانكليزية
أ.م.د. رافد سامي مجيد

الذكوات البيض

مجلة علمية فكرية فصلية محكمة تصدر عن
دائرة البحوث والدراسات في ديوان الوقف الشيعي

العدد (١٥) السنة الثالثة ذي الحجة ١٤٤٦ هـ – حزيران ٢٠٢٥ م

العنوان الموقعي
مجلة الذكوات البيض
جمهورية العراق
بغداد /باب المعظم
مقابل وزارة الصحة
دائرة البحوث والدراسات
الاتصالات
مدير التحرير
٠٧٧٣٩١٨٣٧٦١
صندوق البريد / ٣٣٠٠١
الرقم المعياري الدولي
ISSN ١٧٦٣-٢٧٨٦
رقم الإيداع
في دار الكتب والوثائق(١١٢٥)
لسنة ٢٠٢١
البريد الالكتروني
إيميل
off reserch@sed.gov.iq
hus65in@gmail.com

١-أن يتسم البحث بالأصالة والجدّة والقيمة العلمية والمعرفية الكبيرة وسلامة اللغة ودقة التوثيق.
٢- أن تحتوي الصفحة الأولى من البحث على:
أ. عنوان البحث باللغة العربية .
ب . اسم الباحث باللغة العربي، ودرجته العلمية وشهادته.
ت . بريد الباحث الإلكتروني.
ث . ملخصان: أحدهما باللغةِ العربية والآخر باللغةِ الإنكليزية.
ج . تدرج مفاتيح الكلمات باللغة العربية بعد الملخص العربي.
٣-أن يكونَ مطبوعًا على الحاسوب بنظام(office Word) ٢٠٠٧ أو ٢٠١٠) وعلى قرص ليزري مدمج (CD) على شكل ملف واحد فقط (أي لا يُجزّأ البحث بأكثر من ملف على القرص) وتُزوَّد هيأة التحرير بثلاث نسخ ورقية وتوضع الرسوم أو الأشكال، إن وُجدت، في مكانِها منَ البحثِ، على أن تكونَ صالحةً مِنَ الناحيةِ الفنيّة للطباعة.
٤-أن لا يزيدَ عدد صفحات البحث على (٢٥) خمس وعشرين صفحة من الحجم (A4).
٥. يلتزم الباحث في ترتيب وتنسيق المصادر على الصيغة APA
٦-أن يلتزم الباحث بدفعِ أُجُور النشر المحدَّدة البالغة (٧٥،٠٠٠) خمسة وسبعين ألف دينار عراقيّ، أو ما يعادلها بالعملات الأجنبية.
٧-أن يكونَ البحثُ خاليًا مِنَ الأخطاءِ اللغوية والنحوية والإملائيّة.
٨-أن يلتزم الباحث بالخطوط وأحجامِها على النحو الآتي:
أ. اللغة العربية: نوع الخط (Arabic Simplified) وحجم الخط (١٤) للمتن.
ب . اللغة الإنكليزية: نوع الخط (Times New Roman) عناوين البحث (١٦). والملخصات (١٢)
أما فقرات البحث الأخرى؛ فبحجم (١٤) .
٩-أن تكونَ هوامش البحثِ بالنظام الأكتروني(تعليقات ختامية) في نهاية البحث. بحجم ١٢.
١٠-تكون مسافة الحواشي الجانبية (٢,٥٤) سم،والمسافة بين الأسطر (١) .
١١-في حال استعمال برنامج مصحف المدينة للآيات القرآنية يتحمل الباحث ظهور هذه الآيات المباركة بالشكل الصحيح من عدمه، لذا يفضّل النسخ من المصحف الالكتروني المتوافر على شبكة الانترنيت.
١٢-يبلَّغ الباحث بقرارِ صلاحيَّة النشر أو عدمها في مدَّةٍ لا تتجاوز شهرين من تاريخ وصولهِ إلى هيأةِ التحرير.
١٣-يلتزمُ الباحث بإجراءِ تعديلات المحكّمين على بحثهِ وفق التقارير المرسلة إليهِ وموافاةِ المجلة بنسخةٍ مُعدَّلةٍ في مدَّةٍ لا تتجاوزُ (١٥) خمسة عشر يومًا.
١٤-لا يحق للباحث المطالبة بمتطلبات البحث كافة بعد مرور سنة من تاريخ النشر.
١٥-لاتعاد البحوث الى أصحابها سواء قُبلت أم لم تُقبل.
١٦-تكون مصادر البحث وهوامشه في نهاية البحث، مع كتابة معلومات المصدر عندما يرد لأول مرة.
١٧-يخضع البحث للتقويم السري من ثلاثة خبراء لبيان صلاحيته للنشر.
١٨-يشترط على طلبة الدراسات العليا فصلاً عن الشروط السابقة جلب ما يثبت موافقة الأستاذ المشرف على البحث وفق النموذج المعتمد في المجلة.
١٩-يحصل الباحث على مستل واحد لبحثه، ونسخة من المجلة، وإذا رغب في الحصول على نسخة أخرى فعليه شراؤها بسعر (١٥) ألف دينار.
٢٠-تعبر الأبحاث المنشورة في المجلة عن آراء أصحابها لا عن رأي المجلة.
٢١-ترسل البحوث إلى مقر المجلة – دائرة البحوث والدراسات في ديوان الوقف الشيعي بغداد – باب المعظم)
أو البريد الإلكتروني:(hus65in@Gmail.com) (off reserch@sed.gov.iq) بعد دفع الأجور في مقر المجلة
٢٢-لا تلتزمُ المجلة بنشر البحوث التي تُخلُّ بشرطٍ من هذهِ الشروط .

مجلة علمية فكرية فصلية محكمة تصدر عن دائرة البحوث والدراسات في ديوان الوقف الشيعي

محتوى العدد (١٥) المجلد السابع

ت	اسم الباحث	عنوان البحث	ص
١	م. د. رائد عبد الرضا علي	مفهوم الحرابة وبعض مما يتعلق بها من أحكام في الشريعة	٨
٢	أ .د.ثامر ماجد عبد العزيز م.د .آسيا هاشم جاسم	الترجيحاتُ الفقهيّةُ للإمام محمد بن أحمد المروزيّ، الخضريّ، في كتاب روضة الطالبين وعمدة المفتين للإمام النووي قسم العبادات (دراسة فقهية مقارنة)	٢٤
٣	م. م. إنعام رحيم حمود أ. د. محسن قحطان حمدان.	الدعوة الصامتة وتطبيقاتها في القرآن الكريم	٤٠
٤	أ.م. د.طارق عودة مري التميمي	دور الإمام علي عليه السلام في تجسيد الوحدة الإسلامية	٥٤
٥	أ.م. عصام ناظم صالح	التلاقح الثقافي العالمي وتأثيره على الحركة الفنية التشكيلية المعاصرة في العراق دراسة وصفية تحليلية	٧٦
٦	بثينة عبد الباقي عبد المحسن أ.د. ايمن سعود متعب	حذف الأسماء في لزوميات المعري	٩٢
٧	كاظم علي غلوم أ.د. عدنان محمود عباس	أثر برنامج ارشادي قائم على الحديث الذاتي في تنمية تقبل الذات لدى الطلاب الايتام في المرحلة المتوسطة	١٠٠
٨	م . م. فاضل عباس فاضل	فاعلية النموذج(Allosteric learning)في التحصيل ومهارات توليد المعلومات لدى طلاب الصف الخامس العلمي في مادة الرياضيات	١٢٦
٩	م .م ميلاد محمد ياسين	مظاهر الاحتفال بأعياد النصر المرتبطة بالآلهة في حضارة وادي الرافدين	١٣٦
١٠	م. د. أحمد عباس عبيد الراوي	تحليل الشعر الجاهلي باستعمال نماذج التعلم العميق دراسة تطبيقية على المعلقات	١٤٢
١١	م. د. سناء عبدالرضا رشم	احكام جهاد المرأة في الشريعة الإسلامية وصورها المعاصرة	١٥٦
١٢	م.د. هناء هاشم عباس	الذكاء الاصطناعي وتمكين المرأة في المجتمع العراقي تحليل شرعي قانوني	١٦٤
١٣	م. د. سحر حسن عبد الرسول	الأراضي العشرية في كتاب يحيى بن آدم القرشي «الخراج»	١٨٤
١٤	م. د. فراس زيون شلش الجيزاني	تقويم اسئلة كتب التاريخ للمرحلة الاعدادية من وجهة نظر المدرسين والمشرفين الاختصاص	١٩٤
١٥	م. د. شذى علي عزيز	كسر أفق التوقع في رواية مقتل بائع الكتب	٢٠٨
١٦	م. د. طالب عبد الواحد شعلان	حكم الناسخ والمنسوخ في القرآن الآية ٢٤٠ من سورة البقرة أنموذجاً	٢٣٠
١٧	م. حسن عبد الرضا عسكر	صيغ العموم ونماذج من تطبيقاتها في سورة الأنعام	٢٤٨
١٨	أ.م. د. سعد صباح جاسم	دَور التحوّل الصرفيّ في بناء دلالة التلطّف في النصّ القرآنيّ	٢٦٦
١٩	أ.م. د. يوسف عبد القادر عبد	التأدب في خطب النبي (صلّى الله عليه وآله وسلّم) دراسة في السياق التداولي	٢٨٤
٢٠	م.م. علي محمد حسن	علم الكلام الاسلامي ودوره في ترسيخ العقيدة	٢٩٨
٢١	م.م. حسن حيدر حسن	التناص الديني في شعر النصارى	٣١٨
٢٢	م.م. كريم نعيم كطان	سيميائية العنوان ووظائفها الدلالية في شعر بدر شاكر السياب ديوان« منزل الأقنانانموذجا»	٣٢٦

فصلية مُحكَمة تُعنى بالبحوث والدراسات العلمية والإنسانية والفكرية
العدد (١٥) السنة الثالثة ذي الحجة ١٤٤٦ هـ حزيران ٢٠٢٥ م

صيغ العموم ونماذج من تطبيقاتها في سورة الأنعام

م. حسن عبد الرضا عسكر
جامعة بغداد/ كلية العلوم الإسلامية

المستخلص:
يتعلق هذا البحث بإيضاح صيغ العموم وبعظ النماذج المتعلقة بها من سورة الأنعام، ومن ضمن مطالبه،المطلب الأول: تعريف العام لغة واصطلاحًا، تناولت في هذا المطلب أغلب تعريفات العام لغتا واصطلاحا.المطلب الثاني: صيغ العموم وتطبيقاتها في سورة الأنعام وقد وضعت في هذا المطلب نماذج من صيغ العموم والتطبيقات المتعلقة بها من سورة الأنعام

الكلمات المفتاحية:صيغ، نماذج، تطبيقات .

Abstract:

This research focuses on elucidating the forms of Al-›Omoom (generality) term and some related examples from Surah Al-An›am. Among its requirements,The first requirement: Defining the Al-›Aam (general) term linguistically and terminologically,In this requirement, I studied most of the linguistic and termino-logical definitions of Al-›Aam (general) term.The second re-quirement: Forms of Al-›Omoom (generality) term and their applications in Surah Al-An›am In this requirement, I presented examples of the forms of Al-›Omoom (generality) term and their related applications from Surah Al-An›am.

Keywords: Formulas, models, applications

المقدمة:
الحمد لله رب العالمين وأفضل الصلاة وأتم التسليم على المبعوث رحمًا للعالمين المكتوب فالسماء من الصديقين وفي الأرض من الأنبياء المعصومين وعلى آل بيته الطيبين الطاهرين.....
تعدُّ صيغ العموم من أبرز الأساليب البلاغية في القرآن الكريم، والتي تُستخدم للإشارة إلى المعاني العامة والشاملة التي تتجاوز حدود الزمان والمكان وتهدف هذه الصيغ إلى إيصال الأحكام الإلهية والتوجيهات الربانية إلى جميع البشر في مختلف العصور والأزمان وقد وردت صيغ العموم في القرآن الكريم بطرق متعددة، وفي سورة الأنعام، التي تُعد من السور المكية وتحتوي على العديد من الأحكام الشرعية والقصص القرآنية، نجد العديد من الآيات التي استخدمت صيغ العموم لتوضيح القيم والمفاهيم الإسلامية مثل التوحيد، والعدل، والطهارة، والعقاب، وغيرها من المواضيع لذلك، يعدُّ تحليل صيغ العموم في سورة الأنعام موضوعًا ذا أهمية كبيرة لفهم كيفية توجيه الخطاب القرآني لكافة الناس في سياق عقائدي وتشريعي.

أهمية الموضوع:
١ــ إن فهم صيغ العموم يساعد في فهم آيات القرآن الكريم بشكل أعمق، خاصة في ما يتعلق بتعميم الأحكام والنصائح التي تهدف إلى توجيه الأمة الإسلامية على مر العصور.
٢ــ من خلال تحليل صيغ العموم، يمكن تحديد نطاق الحقوق والواجبات التي شملها القرآن الكريم للجميع دون استثناء، سواء في العبادات أو المعاملات أو العلاقات الاجتماعية.
٣ــ إن صيغ العموم في القرآن الكريم تساعد في وضع مبادئ عامة تطبق في كافة جوانب الحياة، مما يبرز دور الإسلام في تنظيم المجتمع وفقًا لأحكام الله.

أسباب اختيار الموضوع:

١_ يعتبر هذا الموضوع فرصة للتفاعل مع النص القرآني بشكل منطقي وواقعي من خلال تحديد الكيفية التي يمكن بها تطبيق مفاهيم العموم في حياتنا اليومية.

٢- سورة الأنعام هي واحدة من السور التي تحتوي على العديد من المواضيع التي يمكن ربطها بصيغ العموم، مثل الحديث عن الرسل، والأحكام، والعقوبات، وهذه المواضيع تحتاج إلى تأمل عميق لفهم الرسالة الربانية.

٣- إن بلاغة القرآن وبلاغة صيغ العموم تحديدًا تشكل جزءًا أساسيًا من علوم التفسير والبلاغة، مما يجعلها أداة مفيدة لفهم وتفسير العديد من المفاهيم القرآنية الشاملة.

هدف الموضوع:

١-الهدف الأول هو تحديد كيف استخدم القرآن الكريم صيغ العموم في السورة، مع تقديم أمثلة وتفسيرات لهذه الصيغ من خلال تدبر الآيات القرآنية.

٢- دراسة كيف تنعكس صيغ العموم في آيات السورة على مفهوم العدالة الإلهية و الطاعة و التشريع الإلهي في حياتنا اليومية.

خطة البحث: جاءت خطة البحث موزعة على مقدمة ومطلبين وخاتمة

المقدمة: تضمنت أهمية الموضوع وسبب اختياره وهدف البحث والخطة.

المطلب الأول: تعريف العام لغة واصطلاحًا

المطلب الثاني: صيغ العموم وتطبيقاتها في سورة الأنعام

المطلب الأول: تعريف العام لغة واصطلاحًا

معنى العام في اللغة:

بالرجوع إلى معاجم اللغة يتبين الأصل كلمة العالم هي (عم)، وهو أصل استخدمه العرب ليدل على عدة معانٍ أبرزها: التمام يقال استوى النبات على عَمَمه، أي على تمامه والعمم الجسم التام، يقال: إن جسمه لعمم، وإنه لعمم الجسم(١)، فلعين والميم أصل صحيح واحد يدل على الطول والكثرة والعلو(٢). ومن ذلك يطلق على الجماعة من الناس العم، وقيل العم الخلق الكثير(٣).

يقال: عمنا هذا الأمر يعمنا عموما، إذا أصاب القوم أجمعين(٤)، والعام الشامل، وخلاف التخصيص(٥)، ومن الملاحظ أن جميع هذه المعاني على تنوع استخداماتها تدور حول معنى العموم والشمول(٦).

العام اصطلاحًا:

العام هو كلام مستغرق لجميع ما يصلح له، فهو ما عم شيئين فصاعدا من قوله عممت زيدا وعمرا بالعطاء وعصمت جميع الناس بالعطاء(٧)، وقيل: هو اللفظ المستغرق لجميع ما يصلح له بحسب وضع واحد(٨).

فقد عرفه أبو الحسن البصري: العام اللفظ المستغرق لما يصلح له(٩). ويقول الغزالي الغزالي: «العام عبارة عن اللفظ الواحد الدال من جهة واحدة على شيئين فصاعدًا مثل الرجال والمشركين»(١٠).

تعريف ابن الحاجب: «هو ما دل على مسميات باعتبار أمر اشتركت فيه مطلقًا ضربه»(١١).

تعريف البيضاوي: «هو اللفظ المستغرق لجميع ما يصلح له بوضع واحد»(١٢).

تعريف ابن اللحام الحنبلي: «هو اللفظ الدال على جميع أجزاء ماهية مدلوله»(١٣).

وعرفه السيوطي: (بقوله: لفظ يستغرق الصالح له من غير حصر»(١٤).

ولعله من المناسب بعد هذا العرض أن نناقش هذه التعريفات فأقول مستعينًا بالله:

إن أغلب هذه التعريفات قد قيدت العموم بأنه (اللفظ) مع أن العموم يشمل اللفظ والمعنى العقلي ،

فترتب على هذه التعريفات عدم شمولها ، أما تعريف ابن الحاجب – رحمه الله – فهو أقرب التعاريف إلى معنى العام ، وذلك أن هذا التعريف قد جاء بـ (ما) المبهمة ، التي تشمل اللفظ وغيره ولم يحصل هذا التعريف في عموم لفظي أو في عموم عقلي إنما جمع بينهما.

وأخيرًا يقول الدريني «العموم أو الشمول في اللغة يتصف به اللفظ والمعنى على السواء فيقال لفظ عام ، ومعنى عام»(١٥).

المطلب الثاني: صيغ العموم ونماذج من تطبيقاتها في سورة الأنعام

الفرع الأول: صيغة «كل».

كل اسم يفيد الاستغراق والعموم بالأفراد، والأجزاء، ويفيد هذا المعنى سواء سبق بكلمة أو تبعها نقول (كل ظالم مبغوض) فهنا يفيد استغراق أفراد الظالمين، وقال تعالى: ﴿كُلُّ امْرِئٍ بِمَا كَسَبَ رَهِينٌ﴾(١٦) فهذا استغراق وإحاطة بجميع الأفراد، والدليل على الأصل فيه معنى العموم إذا قلنا (من دخل هذا الحصن أولًا فله كذا)، فدخل الحصن رجلان معًا لم يكن للواحد منهما شيء، ولو قلنا (كل من دخل هذا الحصن أولًا فله كذا) فدخل خمسة معًا استحق كل واحد منهم النقل تاما لأجل العموم في كلمة كل على وجه الإفراد، وكل واحد من الداخلين كأنه فرد ليس معه غيره وهو أول من الناس من الذين لم يدخلوا فاستحق النقل كاملًا(١٧)، ويقع تأسيسًا أو تأكيدًا داخل الجمل، وإذا لم يقع تابعًا ففي هذه الحالة يقع تأسيسًا ويصبح مضافًا فإما أن يضاف لفظًا أو يجرد، فتصير الإضافة إما إلى نكرة أو معرفة، فإذا أضيف إلى نكرة كان حكم مراعاة معناه بمعنى أن تكون بحسب كل مرتبة دل المضاف عليها فإن كان المضاف إليه مفردًا فمفرد، وإن كان مثنى فمثنى، وإن كان جمعًا فجمع، وإن كان مؤنثًا فمؤنث، وإن كان مذكرًا فمذكر(١٨). ولكنها إذا أضيفت إلى معرفة فجاز فيها مراعاة اللفظ والمعنى فيصح أن نقول كل إخوتك ذاهب، وكل إخوتك ذاهبون سواء أكانت الإضافة لفظًا نحو: ﴿وَكُلُّهُمْ آتِيهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ فَرْدًا﴾(١٩) فهنا روعي لفظ كل، والمعنى في آية واحدة في قوله تعالى: ﴿إِنْ كُلُّ مَنْ فِي السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ إِلَّا آتِي الرَّحْمَنِ عَبْدًا (٩٣) لَقَدْ أَحْصَاهُمْ وَعَدَّهُمْ عَدًّا (٩٤) وَكُلُّهُمْ آتِيهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ فَرْدًا﴾(٢٠). بينما إذا كان اللفظ مفردا كانت لاستغراق أجزائه ويلزم منه المجموع فلذلك يصدق (كل زمان مأكول)، ولا (يصدق كل الرمان مأكول) لدخول قشره وأيضًا لا يصدق (كل الرجل مضروب) إلا إذا ضربت جميع أجزاءه(٢١).

إذا كانت المعرفة عامه استغرقت كل الأفراد نحو (كل البشر محاسب) فهنا إفادة استغراق وشمول وعموم محاسبة كل البشر ولكن على اختلاف عمل كل شخص، وإذا كانت معهودة استغرقت كل الأفراد المعهودين مثل (أقبل كل الطلاب) فهنا كان الاستغراق لطلاب مخصوصين وفئة معينة، ومما ورد من ذلك في سورة الأنعام ما يلي:

(١) قوله تعالى: ﴿فَأَخْرَجْنَا بِهِ نَبَاتَ كُلِّ شَيْءٍ﴾(٢٢).

واللفظ الذي يدل على العموم هو (كل) فإذا دخلت كل على ما فيه الألف واللام وأريد الحكم على كل فرد فهنا أوجه وآراء في هذه النقطة فهل نقول إن الألف واللام تفيد العموم وكل تأكيد لها لبيان الحقيقة حتى تكون كل تأسيس؟ فالجواب يحتمل أن يقال بهذا أو بهذا، وقد يقال أفإن الألف واللام تفيد العموم في مراتب ما دخلت عليه، وكل تفيد العموم في أجزاء كل المراتب(٢٣).

(٢) قوله تعالى: ﴿وَسِعَ رَبِّي كُلَّ شَيْءٍ عِلْمًا أَفَلَا تَتَذَكَّرُونَ﴾(٢٤)

واللفظ الذي يدل على العموم هو (كل) فإن قلت كل النساء فهنا إفادة الألف واللام استغراق كل مرتبة من مراتب جمع النساء وأفادت كل استغراق الأحاد فبذلك يصير لكل منهما معنى وهو أولى من التوكيد كما في قوله تعالى: ﴿وَزَكَرِيَّا وَيَحْيَى وَعِيسَى وَإِلْيَاسَ كُلٌّ مِنَ الصَّالِحِينَ﴾(٢٥)، ويتضح من ذلك إنما لا

تدخل على المفرد المعرف إذا كان الغرض منها العموم(٢٦).

يؤكد علماء الأصول أن (كل) تقع تأسيسًا إذا أفادت الشمول والعموم من أصله(٢٧)، وهذا يبين أنها لا تقع تأسيسًا في بعض الأحيان، ومن ذلك قوله تعالى: ﴿وَإِنْ يَمْسَسْكَ اللَّهُ بِضُرٍّ فَلَا كَاشِفَ لَهُ إِلَّا هُوَ وَإِنْ يَمْسَسْكَ بِخَيْرٍ فَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾(٢٨)

(٣) قوله تعالى: ﴿ وَإِنْ يَرَوْا كُلَّ آيَةٍ لَا يُؤْمِنُوا بِهَا حَتَّى ﴾(٢٩)

واللفظ الذي يدل على العموم هو (كل) حيث يؤكد العلماء أنها تقع تأسيسًا عندما يدل العام على الجملة لا يغادر منها شيئًا(٣٠)، وهذا معناه أنها إذا لم يقع تابعًا ففي هذه الحالة يقع تأسيسًا ويصبح مضافًا فإما أن يضاف لفظًا أو بجرد، فتصير الإضافة إما إلى نكرة أو معرفة لهذا يقال: عمهم الأمر يعمهم عموما شملهم، وكل ما اجتمع وكثر وطال فهو عميم ومنه قولهم عامٌ طامٌ يصفون الأشياء الشائعة المنتشرة (٣١). والشمول يكون لأمر متعدد سواء كان الأمر لفظًا أو غيره(٣٢). إذًا العموم في لغة العرب تأتي بمعنى: الشمول والجمع والكل والكثرة والشيوع والانتشار، ولقد كان للإمام الشافعي رحمه الله السبق في إظهار مصطلح العام(٣٣)، كمصطلح مدرج في كتب الأصول، فلم يكن أحد يسمع بهذا المصطلح قبل الشافعي حتى ذكر هذا المصطلح في سفره الموسوم بالرسالة، فكان الإمام الشافعي صاحب هذا الفتح وشيخ هذا الفنّ حيث عقد الزركشي فصلًا في كتابه البحر المحيط يقول فيه: (فصل أول من صنف في الأصول، الشافعي – رضي الله عنه – أول من صنف في أصول الفقه، صنف فيه كتاب الرسالة، وكتاب أحكام القرآن، واختلاف الحديث، وإبطال الاستحسان وكتاب جماع العلم، وكتاب القياس الذي ذكر فيه تضليل المعتزلة ورجوعه عن قبول شهادتهم، ثم تبعه المصنفون في الأصول.

(٤) قوله تعالى: ﴿وَهُوَ رَبُّ كُلِّ شَيْءٍ وَلَا تَكْسِبُ كُلُّ نَفْسٍ إِلَّا عَلَيْهَا ﴾(٣٤).

واللفظ الذي يدل على العموم هو (كل) حيث يكثر اقتران لفظ العموم بالعموم عند الأصوليين وكأنهما شيء واحد، حيث العام اللفظ المستغرق لما يصلح له(٣٥)، وهو يدل على العموم(٣٦). كما وذلك باعتبار ما دل على مسميات العموم باعتبار أمر اشتركت فيه مطلقًا ضربه (٣٧)، كما في قوله تعالى: أو باعتبار أن اللفظ المستغرق لجميع ما يصلح له بوضع واحد (٣٨). أو باعتباره اللفظ الدال على جميع أجزاء ماهية مدلوله (٣٩) كما في قوله تعالى: ﴿وَعَلَى الَّذِينَ هَادُوا حَرَّمْنَا كُلَّ ذِي ظُفُرٍ ﴾(٤٠) أو باعتباره لفظ يستغرق الصالح له من غير حصر (٤١)، كما في قوله تعالى: ﴿وَكَذَلِكَ جَعَلْنَا فِي كُلِّ قَرْيَةٍ أَكَابِرَ مُجْرِمِيهَا﴾(٤٢)، ولقد حدد علماء الأصول الصيغ الدالة على العموم تأسيسًا وجعلوها على ثلاثة ضروب؛ اللغة، العرف، العقل، ولفظة «كل» هي أعم لفظة في لغة العرب عامة(٤٣)، وهذه اللفظة هي رمز العموم عند العرب(٤٤).

وأما الحالة التي تقتضي تأكيده فهي إذا كان المراد أن لا يظن بك السامع في حملك ذلك تجوزا أو سهوا أو نسيانا كقولك عرفت أنا وعرفت أنت وعرف زيد أو نفسه أو عينه وربما كان القصد مجرد التقرير كما يطلعك عليه فصل اعتبار التقديم والتأخير مع الفعل أو خلاف الشمول والعموم كقولك عرفني الرجلان كلاهما والرجال كلهم ومنه كل رجل عارف وكل إنسان حيوان(٤٥)، وقد يطلق لفظ العموم، مع أن المراد منه الخصوص، كقوله تعالى ﴿وأوتينا من كل شيء﴾ فقد خرج من هذا كثير من الأشياء التي لا يقدر عليها، فالعموم صار مجازًا في الخصوص(٤٦).

(٥) قوله تعالى: ﴿وَهُوَ الَّذِي أَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَأَخْرَجْنَا بِهِ نَبَاتَ كُلِّ شَيْءٍ فَأَخْرَجْنَا مِنْهُ خَضِرًا﴾ [الأنعام: ٩٩] واللفظ الذي يدل على العموم هو (كل) وقد أفاد العموم بعموم النبات(٤٧)، وقوله تعالى: ﴿وَحَشَرْنَا عَلَيْهِمْ كُلَّ شَيْءٍ قُبُلًا ﴾(٤٨) واللفظ الذي يدل على العموم هو (كل) وقد أفاد عموم

الجمع، فما من صيغة اختلف الحكم فيها في النفي عند التقدم أو التأخر عند علماء العربية إلا هذه الصيغة وهي صيغه (كل) فتكون مع فعل للعموم وآخر لغير العموم، وذلك لم يوجد إلا في هذه الصيغة خاصة، فلا يختلف النفي في التقديم والتأخير إلا في لفظ (كل) في جميع ألفاظ اللغة العربية فيتبين من ذلك أن الحكم يصبح مختلفًا سواء تقدم النفي أو تأخر كما في قوله تعالى: ﴿وَإِنْ تَعْدِلْ كُلَّ عَدْلٍ لا يُؤْخَذْ مِنْهَا﴾ (٤٩)، واللفظ الذي يدل على العموم هو (كل)؛ لأن النفي إذا تأخر فبذلك نفي سلب الحكم عن كل فرد، وتصبح القضية كلية بينما إذا تقدم النفي بطل حكم العموم وصارت القضية جزئية لا كلية فيكون معنى (كل) في هذه الحالة (الكل) من حيث هو كل لا الكلية التي هي العموم، وإذا تقدم لفظ كل على حرف النفي نحو (كل القوم لم يقم) أفادت هنا التنصيص على انتفاء قيام كل فرد، كما في قوله تعالى: ﴿قُلِ اللَّهُ يُنَجِّيكُمْ مِنْهَا وَمِنْ كُلِّ كَرْبٍ ثُمَّ أَنْتُمْ تُشْرِكُونَ﴾(٥٠) لأنها هنا معناها موجبة معزولة بمعنى الحكم بعدم القيام على كل قوم لأنه تم تقرير أن مدلول كل قوم هو كل فرد فيكون حكمها ومعناها بعدم القيام على كل فرد فإذا تقدم النفي عليها يختلف الحكم نحو (لم يقم كل القوم) فهنا لم تدل إلا على نفي المجموع لأنها هنا سالبة محصلة معناها عكس الموجبة المحصلة وهي (قام كل القوم) فهنا المعنى أصبح على كل فرد بالقيام فيكون المحكوم به في السالبة المحصلة نقيض قيام كل فرد، ونقيض الكلي جزئي فيكون مدلوله سلب القيام عن بعضهم لأنه النقيض وذلك يصدق بانتفاء النفي عن بعضهم. ويسمى الأول عموم السلب، والثاني سلب العموم من جهة أن الأول يحكم فيه بالسلب عن كل فرد، والثاني لم يفد العموم في حق كل أحد إنما أفاد نفى الحكم عن بعضهم(٥١).

وأما قوله تعالى: ﴿وَعَلَى الَّذِينَ هَادُوا حَرَّمْنَا كُلَّ ذِي ظُفُرٍ﴾(٥٢)، يرى المفسرون أنه دل ذلك على أنه إنما حرم على اليهود هذه الأشياء – جزاءً لهم على بَغيهم – وأنه لم يكن شيء من الطعام حرامًا، غير الذي حرا إسرائيل على نفسه، فشقَّ ذلك على اليهود من وجهين: أحدهما: أن ذلك يدل على تحريم هذه الأشياءِ بعد الإباحة، وذلك يقتضي النسخ، وهم ينكرونه. والثاني: أن ذلك يدل على أنهم كانوا موصوفين بقبائح الأفعال، فلما شَقَّ ذلك عليهم من هذين الوجهين، أنكروا كَوْنَ حُرْمَةِ هذه الأشياء متجدِّدَةً، وزعموا أنها كانت مُحَرَّمَةً أبدًا، فطالبهم النبيُّ بآية من التوراة تدل على صِحَّةِ قولهم فعجزوا وافتضحوا فهذا وجه النظم وسبب النزول(٥٣).

الفرع الثاني: صيغة (أجمع)

أجمع هي وصف استعمل للعموم بمعنى كل، والفرق بينهما إن أجمع من لفظ الجماعة والمجموع والاجتماع، وكل للدلالة على كل فرد حتى تستغرق كل أفراده، فقولك: رضوا بذلك أجمعون، يفيد أن مجموعهم رضي بذلك، وأما قولك رضوا بذلك كلهم؛ فيفيد أن أفرادهم رضوا بذلك والنتيجة واحدة؛ لأنه إذا رضي كل أفرادهم فقد رضي مجموعهم، فأجمع تشير إلي العموم ابتداء، وكل تشير إلى الأفراد حتى تستغرقهم، ولكن هناك اختلاف، هو أن أجمع لا تقدم كما تقدم كل؛ لأنه فيه معني الصفة، وبكونه مشتقًا من جمعت فلا يصح إلا أن يقع تابعًا(٥٤)، ولقد ورد استعمال العرب للفظ (أجمع) في التوكيد، نحو: جاء الجيش أجمع، واستعمال جمعاء، نحو: جاءت القبيلة جمعاء، واستعمال أجمعين، نحو: جاء القوم أجمعون، واستعمال جمع، نحو: جاء النساء جمعهن، فدلّ ذلك على أن الأصل في اللفظ (أجمع) أنه يأتي للتوكيد(٥٥)؛ لِأَن هَذِه الْأَلْفَاظ مَوْضُوعَة لحصر أجزَاء الشَّيْء والعموم بهَا فَمَا لَا يتَجَزَّأ لَا تدخل عَلَيْهِ لعدم مَعْنَاهَا فِيهِ أَلا ترى أَنَّك لَو قلت كتب زيد كلُّه أَو أجمع لم يكن لَهُ معنى كَمَا يكون فِي قَوْلهم كتب الْقَوْم كلُّهم(٥٦).

إلا أن « أجمع» و « جمع» لا يجوز تنكيره، لأن تعريفه – وإن كان معنويًا – فإنه كاللفظي، من حيث كان الاسم الذي هو مضاف إليه في المعنى كالموجود في اللفظ، لأنه ضمير يعود على مذكور، وهو الاسم

المؤكد، ولا بد لـ « أجمع « أن يكون تابعًا لذلك الاسم، فقد صار تعريفه من جهة اللفظ اللازم له(٥٧)، وأجاز ابن كيسان للمؤكد بـ»أجمع» و»جمعاء» و»أجمعين» و»جمع» أن يقدم ما شاء من البواقي(٥٨).

ومن وجهه نظر أبو حيان: «ولا يقال دليل المنع وجوب تقديم (كل) عند الاجتماع لأن النفس يجب تقديمها على العين إذا اجتمعا ويجوز التأكيد بالعين على الانفراد وهي أي أجمع وأخواته معارف بالاتفاق ولهذا جرت على المعرفة ثم اختلف في سبب تعريفها فقيل هو بنية الإضافة إلى الضمير إذ أصل رأيت النساء جمع جميعهن فحذف الضمير للعلم به وعزي إلى سيبويه واختاره السهيلي وابن مالك وقيل بالعلمية لأنها أعلام للتوكيد علقت على معنى العموم بما يتبعه كأسامة ونحوه من أعلام الأجناس وهذا قول صاحب البديع وغيره واختاره ابن الحاجب وصححه أبو حيان قال ويؤيده أنه لم يصرف وليس بصفة ولا شبهها وما منع وليس كذلك وهو معرفة فالمانع فيه هو تعريف العلمية فإنه جمع بالواو والنون ولا يجمع من المعارف بهما إلا العلم خاصة ومن ثم أي من هنا وهو كونها معارف أي من أجل ذلك لم تصرف»(٥٩).

وإذا كانت كل من (كلا) و(كلتا) اللتين من ألفاظ التوكيد المعنوي، يمكن تثنيتها، فيقال: جاء الولدان كلاهما، ورأيت الطالبين كليهما، وجاءت الفتاتان كلتاهما، وقابلت المرأتين كلتيهما، فإنه استغني في تثنية المثنى بكلا وكلتا عن تثنية أجمع وجمعاء، فلا يقال: أجمعان ولا جمعاوان, خلافا للكوفيين وابن خروف في إجازتهم تثنيتهما قياسا معترفين بعدم السماع(٦٠).

وأَجْمَعِينَ: من أَلْفَاظ التَّأْكِيد الْمَعْنَوِيّ يُفِيد شُمُول الحكم لجَمِيع أَفْرَاد الْمُؤَكّد إِن كَانَ ذَا أَفْرَاد أَو لجَمِيع أَجْزَائِهِ إِن كَانَ ذَا أجزَاء مثل يحْشر النَّاس أَجْمَعُونَ وَجَاءَنِي الْقَوْم أَجْمَعُونَ (٦١).

وباستقراء القرآن الكريم تبين لي أن اللفظ (أجمع) ورد في ستة وعشرين موضعًا جاءت كلها للتوكيد، أفادت توكيد ما قبلها، كما أنها أفادت جميعًا معنى اللفظ (كل) في جميع الآيات، فقوله تعالى: ﴿ فَسَجَدَ الْمَلَائِكَةُ كُلُّهُمْ أَجْمَعُونَ﴾ أي: كل الملائكة بلا استثناء(٦٢)، وقوله تعالى: ﴿ قَالَ فَبِعِزَّتِكَ لَأُغْوِيَنَّهُمْ أَجْمَعِينَ﴾ أي: كل بني البشر فلا يُترك بشر بدون إغواء(٦٣)، وقوله تعالى: ﴿ إِنَّ يَوْمَ الْفَصْلِ مِيقَاتُهُمْ أَجْمَعِينَ﴾ أي: ميقات ومجتمع كل البشر(٦٤)، وفي الصفحات التالية سنتعرف على الدلالات المصاحبة للفظ التوكيد في (أجمع) كما بينها العلماء.

ولم يرد لفظ أجمع في سورة الأنعام إلا في قوله تعالى: ﴿ قُلْ فَلِلَّهِ الْحُجَّةُ الْبَالِغَةُ فَلَوْ شَاءَ لَهَدَاكُمْ أَجْمَعِينَ﴾(٦٥) اللفظ (أجمعين) هنا أفاد شمول كل أفراد الجنس والعموم بهم، فإن الله تعالى قادر على هداية كل الناس، فالهداية هنا عامّة لكل بشري، سواء كان مؤمنًا أو كافرًا، ومع دلالة الشمول جاءت (أجمعين) لتفيد تمكينُ المعنى في نفس المخاطَب، وإزالة الشّكّ؛ فعلى هذا تقولُ: قام القوم أنفسُهم؛ وتقولُ: جاء الجيشُ كلّه أجمع أكتع أبصع، والقبيلة كلّها جمعاء كتعاء بصعاء، والهنداتُ كلّهنّ جُمَع كُتَع بُصع(٦٦).

فاللفظ (أجمع) في الآية السابقة اسْم دل في التوكيد على الشُّمُول والعموم(٦٧)؛ حيث ترد كلمة العموم بمعنى الاستغراق في المعاجم العربية بمعنى الشمول، تقول: «شَمِلَهُمْ الأمر (بالكسر) شُمُولا: عَمَّهُم، وأمرٌ شامِلٌ، وجمع الله شَمْلَهُ، أي: ما تَشَتَّتَ منْ أمره، وفرّق الله شَمْلَهُ، أي: ما اجتمعَ من أمره» وترد بمعنى العموم والعموم، إذ تطلق على «كُلّ ما وُضِعَ عَامًّا واسْتُعْمِلَ عَامًّا»(٦٨).

وهذا بخلاف قوله تعالى: ﴿ لَأَمْلَأَنَّ جهنم من الجنة والناس أجمعين﴾ فالتأكيد يقتضي دخول جميع العصاة، العصاة الذين قدر الله تعالى أن يدخلوها، فهو لا يقتضي دخول الكل بل قدر ما يملأ جهنم كما إذا قيل: ملأت الكيس من الدراهم لا يقتضي دخول جميع الدراهم في الكيس، أما في قوله تعالى: ﴿ فَلَوْ شَاءَ لَهَدَاكُمْ أَجْمَعِينَ﴾ فإن المراد بلفظ (أَجْمَعِينَ) تعميم وشمول كل الأصناف(٦٩).

وقد ذكر عن عبد القاهر الجرجاني: أنت إذا قلتَ: «لو شئتَ»، علمَ السامعُ أنكَ قد علّقتَ هذه المشيئةَ

المعنى بشيءٍ، فهو يَضَعُ في نفسه أن ههنا شيئًا تقْتضي مَشيئتُه له أن يكونَ أو أن لا يكونَ. فإذا قلتَ: تُفسِد سماحةَ حاتم»، عرَفَ ذلك الشيءَ ومجيءُ «المشيئةِ» بعد «لو» وبعْدَ حروفِ الجزاءِ هكذا موقوفةً رُ مُعدَّاةٍ إلى شيءٍ، كثيرٍ شائعٍ، كقوله تعالى ﴿فَلَوْ شَاءَ لَهَدَاكُمْ أَجْمَعِينَ﴾ [النحل: ٩]، والتقديرُ في ذلك ـه على ما ذكرتُ. فالأَصْلُ: لو شاء الله أن يجمعهم على الهدى ولو شاءَ أنْ يَهديَكم أجمعينَ لهداكم إلاَّ البلاغةَ في أن يُجاءَ به كذلك محذوفًا(٧٠).

لّ ذلك على أن الله تعالى لو شاء هدايتكم إلى ما ذكر من التوحيد هداية مستلزمة للاهتداء إليه لفعل كن لم يشأ لأن مشيئته تابعة للحكمة ولا حكمة في تلك المشيئة لما أن الذي يدور عليه فلك التكليف ا هو الاختيار الذي عليه ترتب الأعمال التي بها يرتبط الجزاء، وقيد أَجْمَعِينَ للمنفي لا للنفي فيكون المراد لب العموم لا عموم السلب، وذكر بعضهم أنه كان الظاهر أن يقال: وعلى الله قصد السبيل وجائرها وعليه جائرها إلا أنه عدل عنه إلى ما في النظم الكريم لأن الضلال لا يضاف إليه تعالى تأدبا(٧١)، لفاعل هو (أجمعين) توكيد لضمير الخطاب في (هداكم)، منصوب وعلامة النصب الياء(٧٢).

وله تعالى: ﴿قُلْ فَلِلَّهِ الْحُجَّةُ الْبَالِغَةُ فَلَوْ شَاءَ لَهَدَاكُمْ أَجْمَعِينَ﴾ إخبار من الله أن المشركين سيحتجون على ركهم وتحريمهم ما أحل الله بالقضاء والقدر، ويجعلون مشيئة الله الشاملة لكل شيء من الخير والشر حجة م في دفع اللوم عنهم، وقد قالوا ما أخبر الله أنهم سيقولون كما قال في الآية الأخرى:﴿وَقَالَ الَّذِينَ أَشْرَكُوا شَاءَ اللَّهُ مَا عَبَدْنَا مِنْ دُونِهِ مِنْ شَيْءٍ﴾، فأخبر تعالى أن هذه الحجة لم تزل الأمم المكذبة تدفع بها عنهم وة الرسل ويحتجون بها فلم تجد فيهم شيئا ولم تنفعهم، فلم يزل هذا دأبهم حتى أهلكهم الله وأذاقهم سه, فلو كانت حجة صحيحة لدفعت عنهم العقاب، ولما أحل الله بهم العذاب؛ لأنه لا يحل بأسه إلا بمن ستحقه فعلم أنها حجة فاسدة وشبهة كاسدة؛ فالحجة لا بد أن تكون حجة مستندة إلى العلم والبرهان, ما إذا كانت مستندة إلى مجرد الظن والخرص الذي لا يغني من الحق شيئا فإنها باطلة؛ ولهذا قال: ﴿قُلْ ن عِنْدَكُمْ مِنْ عِلْمٍ فَتُخْرِجُوهُ لَنَا﴾، فلو كان لهم علم وهم خصوم ألداء لأخرجوه، فلما لم يخرجوه علم أنه علم عندهم: ﴿إِنْ تَتَّبِعُونَ إِلَّا الظَّنَّ وَإِنْ أَنْتُمْ إِلَّا تَخْرُصُونَ﴾، ومن بنى حجة على الخرص والظن فهو طل خاسر, فكيف إذا بناها على البغي والعناد والشر والفساد؟

ما أن الله تعالى أعطى كل مخلوق قدرة وإرادة يتمكن بها من فعل ما كلف به, فما أوجب الله على أحد لا يقدر على فعله ولا حرم على أحد ما لا يتمكن من تركه، فالاحتجاج –بعد هذا– بالقضاء والقدر م محض وعناد صرف(٧٣).

رع الثالث: صيغة (جميع) في سورة الأنعام:

رض المعنوي من مجيء (أجمع، وجميعًا) تمكينُ المعنى في نفس المخاطَب، وإزالة الشّكّ؛ فعلى هذا تقولُ: م القوم أنفسُهم أعينهم (كلُّهم) أجمعون أكتعون أبصعون؛ وتقولُ: جاء الجيشُ كلّه أجمع أكتع أبصع، لقبيلة كلّها جمعاء كتعاء بصعاء، والهنداتُ كلّهنّ جُمّع كُتّع بُصع(٧٤)؛ ومما ورد من هذه الصيغة في سورة نعام ما يلي:

) قوله تعالى: ﴿وَيَوْمَ نَحْشُرُهُمْ جَمِيعًا ثُمَّ نَقُولُ لِلَّذِينَ أَشْرَكُوا أَيْنَ شُرَكَاؤُكُمُ الَّذِينَ كُنْتُمْ تَزْعُمُونَ﴾(٧٥) للفظ الذي يدل على العموم هو (أجمع) على وزن (أفعل)، ومن شرط (أفعل) إذا أضيف إلَى شَيْء أن ون بعضه، فَلَو قَالُوا: مَرَرْت بالقوم أجمعهم، لتوهموا أن الْقَوْم بعض الْهَاء وَالْمِيم، وَإِنَّمَا غرضهم أن يخبروا ن جَمِيع الْقَوْم، فَلذَلِك عدلوا عَن إِضَافَته فِي اللَّفْظ، وَأتوا بِالْوَاو وَالنُّون، ليدلوا بذلك على استغراق ذكُورين(٧٦).

ي الأدوات التي تفيد معنى الاستغراق في العربية، (أجمع) كما ذكر العرب ألفاظا أخرى أفادت هذا

المعنى، حملا على معنى «كل»، كل اسم موضوع للاستغراق، أي أنَّها تفيد الشمول والعموم، بحسب ما تضاف إليه «كل»، فتضاف إلى نكرة، فتفيد بذلك استغراق جميع أفراد المُنَكَّر، وأن تُضاف إلى معرفة فيها معنى الجمع، كما في قوله تعالى: ﴿وَيَوْمَ يَحْشُرُهُمْ جَمِيعًا يَا مَعْشَرَ الْجِنِّ قَدِ اسْتَكْثَرْتُمْ﴾(٧٧)، فتفيد معنى استغراق أفراد المُعَرَّف المجموع، وتضاف «كل» للمفرد المُعرَّف، فتفيد استغراق أجزاء المفرد المُعَرَّف باللام أو بالإضافة، نحو: «كُلُّ زَيْدٍ حسَنٌ»، أي: كُلُّ جُزْءٍ من أجزاء زَيْدٍ. وتختلف مواقع «كلّ» الإعرابية من جملة لأخرى، وذلك باعتبار ما قبلها وما بعدها(٧٨).

فكل إذا كانت مضافة إلى الضمير وجميعهن يجرين على كل مضمر إلا أجمعين لا تكون إلا تابعة, لا تقول: رأيت أجمعين ولا مررت بأجمعين, لا يجوز أن يلي رافعًا ولا ناصبًا ولا جارا فلما قويت في الإتباع تمكنت فيه, وصلح ذلك في «كُلّ» لأنها في معنى «أجمعين» في العموم وذلك قولك: إن قومك جاءوني أجمعون ومررت بكم أجمعين فمعناها العموم وذلك مخالف لمعنى نفسه وأنفسهم؛ لأن أنفسهم وأخواتها تثبت بعد الشك فإذا قلت: مررتُ بهم كلِّهم فهو بمنزلة «أجمعين» ومررت بهم جميعهم, وتقول: مررت بدارك كلها ولا تقول: مررت بزيدٍ كله ولو قلت: أخذت درهمًا أجمع لم يجز لأن درهمًا نكرة وأجمع معرفة(٧٩).

فإذا قطعت كل عن الإضافة فيجب أن يكون خبرها جمعا لأنها اسم في معنى الجمع تقول كل ذاهبون إذا تقدم ذكر قوم وأجاب عن إفراد الخبر في الآيات السابقة بأن فيها قرينة تقتضي تحسين المعنى بهذا اللفظ دون غيره(٨٠).

(٢) قوله تعالى: ﴿وَيَوْمَ نَحْشُرُهُمْ جَمِيعًا ثُمَّ نَقُولُ لِلَّذِينَ أَشْرَكُوا أَيْنَ شُرَكَاؤُكُمُ الَّذِينَ كُنْتُمْ تَزْعُمُونَ﴾(٨١)، فاللفظ الذي يدل على العموم هو (أجمع) لفظة أجمعين أكثر استعمالا في الاستغراق من لفظة (كل)، أما لفظة أجمعين أكثر فأنه ليس يظهر أنها اسم لها وإن كان أصل المواضعة ليست استعمالا في الاستغراق من لفظة كل ولو ظهر ذلك لكان لا يخلو إما أن تكون مع ذلك مشتركة بين الاستغراق وبين ما دونه، أو لا تكون مشتركة بل تكون بالاستغراق أخص فإن كانت بالاستغراق أخص وهي مفيدة له على سبيل الحقيقة لا غير فهو قولنا دون قولكم وإن كانت مشتركة بينهما واحتمالهما لهما على سواء فالالتباس قائم(٨٢).

إن «أجمعين» فيه وجهان، أظهرهما: أنه توكيدٌ للضمير في «منك» و «لِمَنْ» عطفٌ في قوله: «وممَّنْ تَبِعك» وجيْء بأجمعين دونَ «كل»، وقد تقدَّم أن الأكثرَ خلافُهُ. وجَوزَّ الزمخشريُّ أنْ يكونَ تأكيدًا للضمير في «منهم» خاصةً فقدَّر «لأَمْلأَنَّ جهنم من الشياطين وممَّنْ تبعهم مِنْ جميع الناس لا تفاوتَ في ذلك بين ناسٍ وناسٍ»(٨٣).

كما إن (أجمعين) لا تكون إلا تابعة, لا تقول: رأيت أجمعين ولا مررت بأجمعين, لا يجوز أن يلي رافعًا ولا ناصبًا ولا جارا فلما قويت في الإتباع تمكنت فيه, وصلح ذلك في «كُلّ» لأنها في معنى «أجمعين» في العموم وذلك قولك: إن قومك جاءوني أجمعون ومررت بكم أجمعين، كما في قوله تعالى: ﴿وَيَوْمَ نَحْشُرُهُمْ جَمِيعًا ثُمَّ نَقُولُ لِلَّذِينَ أَشْرَكُوا أَيْنَ شُرَكَاؤُكُمُ الَّذِينَ كُنْتُمْ تَزْعُمُونَ﴾(٨٤) فمعناها العموم وذلك مخالف لمعنى نفسه وأنفسهم؛ لأن أنفسهم وأخواتها تثبت بعد الشك فإذا قلت: مررتُ بهم كلِّهم فهو بمنزلة «أجمعين» ومررت بهم جميعهم, وتقول: مررت بدارك كلها ولا تقول: مررت بزيدٍ كله ولو قلت: أخذت درهمًا أجمع لم يجز لأن درهمًا نكرة وأجمع معرفة(٨٥).

الغرض المعنوي من مجيء (أجمع، وجميعًا) تمكينُ المعنى في نفس المخاطَب، وإزالة الشّكّ؛ كما في قوله تعالى: ﴿وَيَوْمَ يَحْشُرُهُمْ جَمِيعًا يَا مَعْشَرَ الْجِنِّ قَدِ اسْتَكْثَرْتُمْ﴾(٨٦) فعلى هذا تقولُ: قام القوم أنفسُهم أعينهم [كلُّهم] أجمعون أكتعون أبصعون٥؛ وتقولُ: جاء الجيشُ كلّه أجمع أكتع أبصع، والقبيلة كلّها جمعاء كتعاء بصعاء، والهنداتُ كلّهنّ جُمع كُتع بُصع(٨٧)؛لأن (أجمع) على وزن (أفعل)، ومن شرط (أفعل) إذا أضيف

إلَى شَيْء أَن يكون بعضه، فلَو قَالُوا: مَرَرْت بالقوم أجمعهم، لتوهموا أَن الْقَوْم بعض الْهَاء وَالْمِيم، وَإِنَّمَا غرضهم أَن يخبروا عَن جَمِيع الْقَوْم، فَلذَلِك عدلوا عَن إِضَافَته فِي اللَّفْظ، وأتوا بِالْوَاو وَالنُّون، ليدلوا بذلك على استغراق الْمَذْكُورين(٨٨).

(٣) قوله تعالى: ﴿وَلَوْ شَاءَ رَبُّكَ لَآمَنَ مَنْ فِي الْأَرْضِ كُلُّهُمْ جَمِيعًا﴾(٨٩) حيث تجتمع كل وجميعًا معًا في جملة وحدة، فكل يفيد الشمول والعموم، ولا يدل على « وجود إيمان منهم بصفة الاجتماع، وجميعا يدل على، وجوده منهم في حالة واحدة كما تقول: جاء القوم كلهم جميعا، أي مجتمعين(٩٠).

الفرع الرابع: أل التي تدل على الاستغراق والعموم.

تزاد اللام الاستغراقية لتأكيد العموم فيما يدخل عليه والعموم بأفراده نصا بحيث لا يحتمل غير ذلك عند أهل العربية جميعاً مع أنّ سوق الآية لبيان شمول قدرته لكل فرد للدابة والطائر كشمولها لإفراد الإنسان بلا تفاوت فمن حمل الوصف على بيان الجنس لم يرد الجنس مع عدم الصلوح للفردية بل قصد أنّ خصوص فرد أو نوع غير مقصود بل المقصود الجنس في جميع الإفراد إذ الوصف لا يختص بفرد أو نوع فالاستغراق حقيقيّ لا عرفيّ فبالضرورة مآل التوجيهين واحد بالإنصاف(٩١).

ومن الألفاظ التي جاءت فيها (أل) تدل على العموم والاستغراق في سورة الأنعام ما يلي:

(١) لفظ الكافرين:

فاللام في لفظ (الكافرين) للاستغراق بقرينة مقام الدعاء يشمل المتحدث عنهم؛ لأنهم من جملة أفراد هذا العموم بل هم أول أفراده سبقا للذهن؛ لأن سبب ورود العام قطعي الدخول ابتداء في العموم، فأحكام الله على الكافرين أفادت كل الكافرين، وليس بعضهم إلا ما استثناه سبحانه وتعالى(٩٢)، ومن الآيات التي ورد فيها لفظ (الكافرين) يفيد الاستغراق التحقيقي؛ قوله تعالى: ﴿أُولَئِكَ الَّذِينَ آتَيْنَاهُمُ الْكِتَابَ وَالْحُكْمَ وَالنُّبُوَّةَ فَإِنْ يَكْفُرْ بِهَا هَؤُلَاءِ فَقَدْ وَكَّلْنَا بِهَا قَوْمًا لَيْسُوا بِهَا بِكَافِرِينَ﴾(٩٣) وقوله تعالى: ﴿كَذَلِكَ زُيِّنَ لِلْكَافِرِينَ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ﴾(٩٤) وقوله تعالى: ﴿وَشَهِدُوا عَلَى أَنْفُسِهِمْ أَنَّهُمْ كَانُوا كَافِرِينَ﴾(٩٥).

فلفظ الكافرين في الآيات السابقة تستخدم لاستغراق خصائص الجنس، أراد بالكافرين ما يشمل المذكورين وغيرهم وفي ذلك من تحذير السامعين ما لا يخفى، وإظهار الاسم الجليل بطريق الالتفات لتربية المهابة وإدخال الروعة وَما وَجَدْنا لِأَكْثَرِهِمْ أي أكثر الأمم المذكورين، ووجد متعدية لواحد واللام متعلقة بها(٩٦).

(٢) لفظ الكتاب:

تعريف الكتاب تعريف الجنس المفيد للاستغراق، فالكتاب يُطلق على (التوراة والإنجيل والقرآن)، فإنه متى ورد أفاد جميع الأحكام التي أنزلها الله سبحانه وتعالى، ووجه التعبير بصيغة المفرد أخف مع عدم التباس التعريف بأن يكون للعهد، فأوثرت صيغة المفرد طلبا لخفة اللفظ، وما يظن من أن استغراق المفرد المعرف باللام أشمل من استغراق الجمع المعرف بها ليس جاريًا على الاستعمال(٩٧)، ومن الآيات التي ورد فيها لفظ الكتاب قوله تعالى: ﴿ أُولَئِكَ الَّذِينَ آتَيْنَاهُمُ الْكِتَابَ﴾(٩٨).

إن الكتاب بحسب ما يتبادر منه اليوم، هو الصحيفة أو الصحائف التي تضبط فيها طائف من المعاني عن طريق التخطيط بقلم أو طابع أو غيرهما، ولكن لما كان الاعتبار في استعمال الأسماء إنما هو بالأغراض التي وقعت التسمية لأجلها، أباح ذلك التوسع في إطلاق الأسماء على غير المسميات المعهودة عند الوضع ؛ قال تعالى: ﴿وَأَنْزَلَ مَعَهُمُ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ لِيَحْكُمَ بَيْنَ النَّاسِ فِيمَا اخْتَلَفُوا فِيهِ﴾؛ فالغرض من الكتاب هو ضبط طائفة من المعاني بحيث يستحضرها الإنسان كلما راجعه، وهذا المعنى غير ملازم لتخطيط المعنى والألفاظ باليد، ونحوه بالقلم على القرطاس، فالكتاب إذا حفظه الإنسان في ذاكرته فهو كتاب وإذا أملاه عن حفظه فهو أيضا كتاب، وإن لم يكن هناك صحيفة أو لوح محفوظ بالقلم على القرطاس المعهودين»(٩٩). وقد يستخدم أيضًا

لإستغراق خصائص الجنس كما في قوله تعالى: ﴿ذلك الكتاب لاريب فيه هدى للمتقين﴾(١٠٠). ذلك هذا الكتاب المستعمل لخصائص جنسه فهو الكتاب الكامل.

إن منهج المسلمين يقتضي الإيمان «بكتبه المنزلة» على رسله «المطهرة» من الكذب والزور ومن كل باطل ومن كل ما لا يليق بها, قال الله تعالى: ﴿قولوا آمنا بالله وما أنزل إلينا وما أنزل إلى إبراهيم وإسماعيل وإسحاق ويعقوب والأسباط وما أوتي موسى وعيسى وما أوتي النبيون من ربهم لا نفرق بين أحد منهم ونحن له مسلمون﴾ ومعنى الإيمان بالكتب التصديق الجازم بأن كلها منزل من عند الله عز وجل على رسله إلى عباده بالحق المبين والهدى المستبين, وأنها كلام الله عز وجل لا كلام غيره(١٠١).

ما يضبط الشرائع والحوادث والوحي المعبر عنه بالكتاب يكون على ثلاثة أقسام ؛ الأول: الكتب المنزلة على الأنبياء والمشتملة على الشرائع، فقد ذكر الله كتاب نوح فقال: ﴿وَأَنزَلَ مَعَهُمُ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ لِيَحْكُمَ بَيْنَ النَّاسِ فِيمَا اخْتَلَفُوا فِيهِ﴾، وذكر كتاب إبراهيم وموسى فقال: ﴿صُحُفِ إِبْرَاهِيمَ وَمُوسَى﴾ وكتاب عيسى فقال: ﴿ وَآتَيْنَاهُ الْإِنجِيلَ فِيهِ هُدًى وَنُورٌ وَمُصَدِّقًا لِمَا بَيْنَ يَدَيْهِ مِنَ التَّوْرَاةِ وَهُدًى وَمَوْعِظَةً لِلْمُتَّقِينَ﴾ وكتاب محمد (صلى الله عليه وآله وسلم) فقال: ﴿رَسُولٌ مِنَ اللَّهِ يَتْلُو صُحُفًا مُطَهَّرَةً﴾ الثاني: الكتاب التي تضبط أعمال العباد من الحسنات والسيئات، فمنها ما يختص بكل نفس ؛ كقوله تعالى: ﴿وَكُلَّ إِنسَانٍ أَلْزَمْنَاهُ طَائِرَهُ فِي عُنُقِهِ وَنُخْرِجُ لَهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ كِتَابًا يَلْقَاهُ مَنشُورًا﴾، ومنها ما يختص بأعمال الأمة ؛ كقوله تعالى: ﴿وَتَرَى كُلَّ أُمَّةٍ جَاثِيَةً كُلُّ أُمَّةٍ تُدْعَى إِلَى كِتَابِهَا الْيَوْمَ تُجْزَوْنَ مَا كُنتُمْ تَعْمَلُونَ﴾، والثالث: الكتب التي تضبط نظام الوجود والحوادث الكائنة فيه، ومنه الكتاب المصون من التغيير المكتوب فيه كل شيء(١٠٢)، قال تعالى: ﴿وَمَا يَعْزُبُ عَن رَّبِّكَ مِن مِّثْقَالِ ذَرَّةٍ فِي الْأَرْضِ وَلَا فِي السَّمَاءِ وَلَا أَصْغَرَ مِن ذَٰلِكَ وَلَا أَكْبَرَ إِلَّا فِي كِتَابٍ مُّبِينٍ﴾ وهذه الكتب مما يُستدل به على الأنبياء(١٠٣).

(٣) لفظا الغيب والشهادة:

الشهادة: ضد الغيب، وهي الأمور التي يشاهدها الناس ويتوصلون إلى علمها يقال: شهد، بمعنى حضر، وضده غاب، ولا تخرج الموجودات عن الاتصاف بهذين الوصفين، فكأنه قيل: العالم بأحوال جميع الموجودات. والتعريف في الغيب والشهادة للاستغراق، أي عالم كل غيب وكل شهادة(١٠٤)، وقدم ورد اللفظان مقترنان في قوله تعالى: ﴿عَالِمُ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ وَهُوَ الْحَكِيمُ الْخَبِيرُ﴾(١٠٥).

والغيب شرعًا ما غاب عن الحس ولم يكن عليه علم يهتدي به الفعل، فيحصل به العلم(١٠٦)، وقال ابن العربي ما غاب عن الحواس مما لا يوصل إله إلا بالخبر دون النظر(١٠٧).

الخاتمة:

وفي الختام توصلت الى النتائج الاتية:

١_ العام هو كلام مستغرق لجميع ما يصلح له، فهو ما عم شيئين فصاعدا من قوله عممت زيدا وعمرا بالعطاء وعصمت جميع الناس بالعطاء.

٢_ اللفظ الذي يدل على العموم هو (كل) فإن قلت كل النساء فهنا إفادة الألف واللام استغراق كل مرتبة من مراتب جمع النساء وأفادت كل استغراق الأحاد فبذلك يصير لكل منهما معنى وهو أولى من التوكيد.

٣_ صيغة أجمع هي وصف استعمل للعموم بمعنى كل، والفرق بينهما إن أجمع من لفظ الجماعة والمجموع والاجتماع، وكل للدلالة على كل فرد حتى تستغرق كل أفراده.

٤_ صيغ العموم هي كل واجمع وجميع.

الهوامش:

(١) ينظر: معجم مقاييس اللغة، أحمد بن فارس بن زكرياء القزويني الرازي، أبو الحسين (المتوفى: ٣٩٥هـ) المحقق: عبد السلام محمد هارون الناشر: دار الفكر عام النشر: ١٣٩٩هـ - ١٩٧٩م. (٤/ ١٥)

(٢) ينظر: العين: أبو عبد الرحمن الخليل بن أحمد بن عمرو بن تميم الفراهيدي البصري (المتوفى: ١٧٠هـ) المحقق: د مهدي المخزومي، د إبراهيم السامرائي الناشر: دار ومكتبة الهلال (١/ ٩٤)

(٣) شمس العلوم ودواء كلام العرب من الكلوم، نشوان بن سعيد الحميري اليمني (المتوفى: ٥٧٣هـ) المحقق: د حسين بن عبد الله العمري - مطهر بن علي الإرياني - د يوسف محمد عبد الله، الناشر: دار الفكر المعاصر (بيروت - لبنان) ، دار الفكر (دمشق - سورية) الطبعة: الأولى، ١٤٢٠ هـ - ١٩٩٩ م (٧/ ٤٢٩٨)

(٤) العين (١/ ٩٤)

(٥) مقاييس اللغة (٤/ ١٥)

(٦) شمس العلوم ودواء كلام العرب من الكلوم (٧/ ٤٢٩٨)

(٧) ينظر: أصول الشاشي، نظام الدين أبو علي أحمد بن محمد بن إسحاق الشاشي (المتوفى: ٣٤٤هـ) ، الناشر: دار الكتاب العربي - بيروت (ص: ١٧)

(٨) ينظر: الفصول في الأصول، أحمد بن علي أبو بكر الرازي الجصاص الحنفي (المتوفى: ٣٧٠هـ) الناشر: وزارة الأوقاف الكويتية الطبعة: الثانية، ١٤١٤هـ - ١٩٩٤م (١/ ٩٩) .

(٩) شرح مختصر المنتهي الأصولي ، ابن الحاجب المالكي أبو عمرو عثمان (٢٠٠٤م) (تحقيق محمد إسماعيل ، ط١ ، (٢ /٥٧٧) .

(١٠) المستصفى من علم الأصول ، أبو حامد الغزالي محمد بن محمد بن محمد (٢٠٠٧) م (تحقيق عبدالله بن عبد الشكور) ط١ ، دار البصائر ، القاهرة ، (٢ /٣٢) .

(١١) بيان المختصر ، الأصفهاني محمود بن عبد الرحمن (٢٠٠١م) (تحقيق محمد مظهر بقا) ، مركز إحياء التراث الإسلامي ، مكة المكرمة ، ط٢ ، (٢ / ١٠٧)

(١٢) الإبهاج في شرح المنهاج السبكي ، علي عبد الكافي (٢٠٠٤م) (تحقيق احمد جمال الزمزمي) ط١ ، دار البحوث ، دبي ، (٤ /١١٩٣)

(١٣) المختصر في أصول الفقه ، ابن اللحام الحنبلي علي بن محمد بن عباس (١٤٢٢هـ) (٢٠٠١م) (تحقيق محمد مظهر بقا) مركز إحياء التراث الإسلامي ، مكة ، ط٢ ، ص١٠٥ .

(١٤) الإتقان ، السيوطي جلال الدين (٢٠٠٦) (تحقيق حامد البسيوني) ط١ ، ، دار الفجر ، القاهرة ، (٢ /٤٠) .

(١٥) المناهج الأصولية ،الدريني د. فتحي الدريني (٢٠٠٨م) ط٣ ، الرسالة ، بيروت ، ص٣٧٩.

(١٦) سورة الطور: ٢١

(١٧) ينظر: نتائج الفكر في النحو للسُّهَيلي، أبو القاسم عبد الرحمن بن عبد الله بن أحمد السهيلي (المتوفى: ٥٨١هـ) الناشر: دار الكتب العلمية - بيروت الطبعة الأولى: ١٤١٢ - ١٩٩٢ م (ص: ٢١٦)

(١٨) ينظر: النحو الوافي، عباس حسن (المتوفى: ١٣٩٨هـ) الناشر: دار المعارف الطبعة: الطبعة الخامسة عشرة (١/ ٤٢٦)

(١٩) سورة مريم: ٩٥.

(٢٠) سورة مريم: ٩٣ - ٩٥

(٢١) الإبهاج في شرح المنهاج (منهاج الوصول إلي علم الأصول للقاضي البيضاوي المتوفى سنه ٧٨٥هـ) تقي الدين أبو الحسن علي بن عبد الكافي بن علي بن تمام بن حامد بن يحيى السبكي وولده تاج الدين أبو نصر عبد الوهاب الناشر: دار الكتب العلمية -بيروت عام النشر: ١٤١٦هـ - ١٩٩٥ م (٢/ ٩٥)

(٢٢) سورة الأنعام: ٩٩

(٢٣) ينظر: نتائج الفكر في النحو (ص: ٢١٦)

(٢٤) سورة الأنعام: ٨٠

(٢٥) سورة الأنعام: ٨٥

(٢٦) ينظر: نتائج الفكر في النحو (ص: ٢١٦)

(٢٧) ينظر: ، ص١٤.

(٢٨) سورة الأنعام: ١٧

(٢٩) سورة الأنعام: ٢٥

(٣٠) ينظر: الصاحبي في فقه اللغة، ابن فارس احمد بن فارس(١٩٩٧) ط١، مطبعة المؤيد، القاهرة، (١/١٥٩) .

(٣١) ينظر: لسان العرب، ابن منظور محمد بن مكرم (٢٠٠٥) ط٤، دار صادر بيروت، (١٠ /٢٧٨) .

(٣٢) ينظر: الصحاح تاج اللغة، الجوهري إسماعيل بن حماد (١٤٠٢هـ) (تحقيق احمد عطار) ط٢، (٣ /٢٨٧) .

(٣٣) ينظر: الرسالة، الشافعي محمد بن إدريس، (تحقيق احمد شاكر) ، العلمية، بيروت، ص٥٣.
(٣٤) سورة الأنعام: ١٦٤
(٣٥) شرح مختصر المنتهى الأصولي، ابن الحاجب المالكي أبو عمرو عثمان (٢٠٠٤م) (تحقيق محمد إسماعيل، ط١، (٢ / ٥٧٧) .
(٣٦) (٢/٣٢) .
(٣٧) بيان المختصر ، الأصفهاني محمود بن عبد الرحمن (٢٠٠١م) (تحقيق محمد مظهر بقا) ، مركز إحياء التراث الإسلامي، مكة المكرمة، ط٢، (١٠٧/٢)
(٣٨) الإبهاج في شرح المنهاج السبكي، علي عبد الكافي (١١٩٣/٤) ،
(٣٩) المختصر في أصول الفقه، ابن اللحام الحنبلي علي بن محمد بن عباس (١٤٢٢هـ) (٢٠٠١م) (تحقيق محمد مظهر بقا) مركز إحياء التراث الإسلامي، مكة، ط٢، ص١٠٥ .
(٤٠) سورة الأنعام: ١٤٦
(٤١) الإتقان، السيوطي جلال الدين (٢٠٠٦) (تحقيق حامد البسيوني) ط١،، دار الفجر، القاهرة، (٤٠/٢) .
(٤٢) سورة الأنعام: ١٢٣.
(٤٣) إرشاد الفحول، الشوكاني (٥٥/١)
(٤٤) المرجع السابق، (٥٠٦/١) .
(٤٥) مفتاح العلوم (ص: ١٨٩)
(٤٦) اللباب في علوم الكتاب (٥/ ٣٩٠)
(٤٧) معاني القرآن وإعرابه للزجاج (٢/ ٢٧٥)
(٤٨) سورة الأنعام: ١١١.
(٤٩) سورة الأنعام: ٧٠
(٥٠) سورة الأنعام: ٦٤.
(٥١) ينظر: النحو الوافي (١/ ٤٢٦)
(٥٢) سورة الأنعام: ١٤٦.
(٥٣) اللباب في علوم الكتاب (٥/ ٣٩٠)
(٥٤) معاني النحو،٤/١٤٧
(٥٥) اللباب في علل البناء والاعراب،١/٣٩٥
(٥٦) شرح ابن عقيل على ألفية ابن مالك ،٣/٢٠٩
(٥٧) نتائج الفكر في النحو (ص: ١٦٩)
(٥٨) شرح الكافية الشافية (٣/ ١١٧٣)
(٥٩) همع الهوامع في شرح جمع الجوامع (٣/ ١٦٨)
(٦٠) توضيح المقاصد والمسالك بشرح ألفية ابن مالك (٢/ ٩٧٧)
(٦١) جامع العلوم في اصطلاحات الفنون (١/ ٣٥)
(٦٢) معاني القرآن وإعرابه للزجاج (٣/ ١٧٩)
(٦٣) ينظر: التفسير الكبير (٢٠٣/١٩)
(٦٤) العكبري، اللباب في علل البناء والإعراب (١/ ٣٩٥)
(٦٥) سورة الأنعام: ١٤٩.
(٦٦) اللمحة في شرح الملحة (٢/ ٧٠٨)
(٦٧) المعجم الوسيط (١/ ١٣٥)
(٦٨) المزهر في علوم اللغة وأنواعها، (٢٤٤/١) .
(٦٩) روح المعاني (٦/ ٣٥٨)
(٧٠) دلائل الإعجاز (١/ ١٦٤)
(٧١) روح المعاني (٧/ ٣٤٧)
(٧٢) الجدول في إعراب القرآن (١٤/ ٢٨٧)
(٧٣) اتجاهات التفسير في القرن الرابع عشر (١/ ١٥٨)
(٧٤) اللمحة في شرح الملحة (٢/ ٧٠٨)
(٧٥) سورة الأنعام: ٢٢
(٧٦) علل النحو (ص: ٣٨٩)

(٧٧) سورة الأنعام: ١٢٨
(٧٨) ابن هشام الأنصاري، مغني اللبيب عن كتب الأعاريب (١/٧٧) .
(٧٩) ابن السراج، الأصول في النحو (٢/ ٢١)
(٨٠) البرهان في علوم القرآن (٤/ ٣٢٣)
(٨١) سورة الأنعام: ٢٢
(٨٢) أبو الحسين البَصْري المعتزلي، المعتمد (١/ ١٩٨)
(٨٣) السمين الحلبي، الدر المصون في علوم الكتاب المكنون (٩/ ٤٠٣)
(٨٤) سورة الأنعام: ٢٢
(٨٥) ابن السراج، الأصول في النحو (٢/ ٢١)
(٨٦) سورة الأنعام: ١٢٨
(٨٧) ابن الصائغ، اللمحة في شرح الملحة (٢/ ٧٠٨)
(٨٨) ابن الوراق، علل النحو (ص: ٣٨٩)
(٨٩) سورة يونس: ٩٩ .
(٩٠) زين الدين الرازي، أنموذج جليل في أسئلة وأجوبة عن غرائب آي التنزيل (ص: ١٩٤)
(٩١) عناية القاضي وكفاية الراضي (٤/ ٥٥) ودستور العلماء = جامع العلوم في اصطلاحات الفنون (١/ ٧٦) .
(٩٢) التحرير والتنوير (١/ ٦٠٣) ومن بلاغة القرآن (ص: ١٠٨) بيان المعاني (٣/ ١٠٠)
(٩٣) سورة الأنعام: ٨٩
(٩٤) سورة الأنعام: ١٢٢
(٩٥) سورة الأنعام: ١٣٠.
(٩٦) روح المعاني، للالوسي،: (٥/ ١٧) والبرهان في علوم القرآن (٢/ ٤٢٠) ومن بلاغة القرآن (ص: ١٠٨) وبيان المعاني (٣/ ١٠٠)
(٩٧) التحرير والتنوير (٢/ ١٢٩)
(٩٨) سورة الأنعام: ٨٩
(٩٩) من بلاغة القرآن (ص: ١٠٨)
(١٠٠) سورة البقرة: ٢.
(١٠١) معارج القبول بشرح سلم الوصول إلى علم الأصول، حافظ بن أحمد بن علي الحكمي (المتوفى: ١٣٧٧هـ) المحقق: عمر بن محمود أبو عمر، الناشر: دار ابن القيم – الدمام، الطبعة: الأولى، ١٤١٠ هـ – ١٩٩٠ م (٢/ ٥٩)
(١٠٢) البرهان في علوم القرآن،للزركشي، (٢/ ٤٢٠)
(١٠٣) روح المعاني، للالوسي، (٥/ ١٧)
(١٠٤) التحرير والتنوير، لابن عاشور، (٧/ ٣٠٩)
(١٠٥) سورة الأنعام: ٧٣.
(١٠٦) التوقيف على مهمات التعاريف، زين الدين محمد المدعو بعبد الرؤوف بن تاج العارفين بن علي بن زين العابدين الحدادي ثم المناوي القاهري (المتوفى: ١٠٣١هـ) الناشر: عالم الكتب ٣٨ عبد الخالق ثروت–القاهرة، الطبعة: الأولى، ١٤١٠هـ–١٩٩٠م (ص٢٥٤)
(١٠٧) أحكام القرآن، القاضي محمد بن عبد الله أبو بكر بن العربي المعافري الاشبيلي المالكي (المتوفى: ٥٤٣هـ) راجع أصوله وخرج أحاديثه وعلّق عليه: محمد عبد القادر عطا، الناشر: دار الكتب العلمية، بيروت – لبنان، الطبعة: الثالثة، ١٤٢٤ هـ – ٢٠٠٣ م (١٥/١) .

المصادر والمراجع:

القرآن الكريم
١ . : اتجاهات التفسير في القرن الرابع عشر المؤلف: د فهد بن عبد الرحمن بن سليمان الرومي أصل الكتاب: أطروحة دكتوراة في القرآن وعلومه من كلية أصول الدين، جامعة الإمام محمد بن سعود الإسلامية، ١٤٠٥ هـ الناشر: مؤسسة الرسالة، بيروت – لبنان الطبعة: الثالثة، ١٤١٨ هـ – ١٩٩٧ م عدد الأجزاء: ٣ (متسلسلة الترقيم) [ترقيم الكتاب موافق للمطبوع] تاريخ النشر بالشاملة: ٨ ذو الحجة ١٤٣١
٢ . الإبهاج في شرح المنهاج (منهاج الوصول إلي علم الأصول للقاضي البيضاوي المتوفي سنه ٧٨٥هـ) تقي الدين أبو الحسن علي بن عبد الكافي بن علي بن تمام بن حامد بن يحيي السبكي وولده تاج الدين أبو نصر عبد الوهاب الناشر: دار الكتب العلمية –بيروت

عام النشر: ١٤١٦هـ – ١٩٩٥ م
٣. الإبهاج في شرح المنهاج السبكي ، علي عبد الكافي (٢٠٠٤م) (تحقيق احمد جمال الزمزمي) ط١ ، دار البحوث ، دبي
٤. الإتقان ، السيوطي جلال الدين (٢٠٠٦) (تحقيق حامد البسيوني) ط١ ، ، دار الفجر ، القاهرة
٥. أحكام القرآن، القاضي محمد بن عبد الله أبو بكر بن العربي المعافري الاشبيلي المالكي (المتوفى: ٥٤٣هـ) راجع أصوله وخرج أحاديثه وعلّق عليه: محمد عبد القادر عطا، الناشر: دار الكتب العلمية، بيروت – لبنان، الطبعة: الثالثة، ١٤٢٤ هـ – ٢٠٠٣ م
٦. أحكام كل وما عليه تدل، السبكي، ص٧٥، انصراف كل لغير العموم، د. إيهاب سعد
٧. أصول الشاشي، نظام الدين أبو علي أحمد بن محمد بن إسحاق الشاشي (المتوفى: ٣٤٤هـ) ، الناشر: دار الكتاب العربي – بيروت
٨. الأصول في النحو : أبو بكر محمد بن السري بن سهل النحوي المعروف بابن السراج (ت ٣١٦هـ) المحقق: عبد الحسين الفتلي الناشر: مؤسسة الرسالة، لبنان – بيروت عدد الأجزاء: ٣ [ترقيم الكتاب موافق للمطبوع] تاريخ النشر بالشاملة: ٨ ذو الحجة ١٤٣١
٩. أنموذج جليل في أسئلة وأجوبة عن غرائب آي التنزيل : زين الدين أبو عبد الله محمد بن أبي بكر بن عبد القادر الحنفي الرازي (ت ٦٦٦هـ) تحقيق: د. عبد الرحمن بن إبراهيم المطرودى الناشر: دار عالم الكتب المملكة العربية السعودية – الرياض الطبعة: الأولى، ١٤١٣ هـ، ١٩٩١ م عدد الصفحات: ٦٠٣ [ترقيم الكتاب موافق للمطبوع] تاريخ النشر بالشاملة: ٨ ذو الحجة ١٤٣١
١٠. الإيضاح في علوم البلاغة، القزويني
١١. البرهان في علوم القرآن : أبو عبد الله بدر الدين محمد بن عبد الله بن بهادر الزركشي (ت ٧٩٤ هـ) المحقق: محمد أبو الفضل إبراهيم [ت ١٤٠١ هـ] الطبعة: الأولى، ١٣٧٦ هـ – ١٩٥٧ م الناشر: دار إحياء الكتب العربية عيسى البابي الحلبي وشركاه (ثم صوّرته دار المعرفة، بيروت، لبنان – وبنفس ترقيم الصفحات) عدد الأجزاء: ٤ [ترقيم الكتاب موافق للمطبوع] تاريخ النشر بالشاملة: ٨ ذو الحجة ١٤٣١
١٢. بيان المختصر ، الأصفهاني محمود بن عبد الرحمن (٢٠٠١م) (تحقيق محمد مظهر بقا) ، مركز إحياء التراث الإسلامي ، مكة المكرمة ، ط٢
١٣. بيان المختصر، الأصفهاني محمود بن عبد الرحمن (٢٠٠١م) (تحقيق محمد مظهر بقا) ، مركز إحياء التراث الإسلامي، مكة المكرمة، ط٢
١٤. التحرير والتنوير «تحرير المعنى السديد وتنوير العقل الجديد من تفسير الكتاب المجيد» المؤلف : محمد الطاهر بن محمد بن محمد الطاهر بن عاشور التونسي (المتوفى : ١٣٩٣هـ) الناشر : الدار التونسية للنشر – تونس سنة النشر: ١٩٨٤ هـ
١٥. التحرير والتنوير تفسير : محمد الطاهر ابن عاشور الناشر: الدار التونسية للنشر – تونس سنة النشر: ١٩٨٤ هـ عدد الأجزاء: ٣٠ (والجزء رقم ٨ في قسمين) [ترقيم الكتاب موافق للمطبوع] تاريخ النشر بالشاملة: ٨ ذو الحجة ١٤٣١ (٧/ ١٣٤)
١٦. تفسير الرازي ، مفاتيح الغيب أو التفسير الكبير أبو عبد الله محمد بن عمر بن الحسن بن الحسين التيمي الرازي الملقب بفخر الدين الرازي خطيب الري (ت ٦٠٦هـ) الناشر: دار إحياء التراث العربي – بيروت الطبعة: الثالثة – ١٤٢٠ هـ [ترقيم الكتاب موافق للمطبوع] تاريخ النشر بالشاملة: ٨ ذو الحجة ١٤٣١
١٧. توضيح المقاصد والمسالك بشرح ألفية ابن مالك أبو محمد بدر الدين حسن بن قاسم بن عبد الله بن عليّ المرادي المصري المالكي (المتوفى : ٧٤٩هـ) شرح وتحقيق : عبد الرحمن علي سليمان ، أستاذ اللغويات في جامعة الأزهر الناشر : دار الفكر العربي الطبعة : الأولى ١٤٢٨هـ – ٢٠٠٨م عدد الأجزاء : ٣ [ترقيم الكتاب موافق للمطبوع] تاريخ النشر بالشاملة: ٨ ذو الحجة ١٤٣١
١٨. التوقيف على مهمات التعاريف، زين الدين محمد المدعو بعبد الرؤوف بن تاج العارفين بن علي بن زين العابدين الحدادي ثم المناوي القاهري (المتوفى: ١٠٣١هـ) الناشر: عالم الكتب ٣٨ عبد الخالق ثروت–القاهرة، الطبعة: الأولى، ١٤١٠هـ–١٩٩٠م
١٩. جامع العلوم في اصطلاحات الفنون : القاضي عبد النبي بن عبد الرسول الأحمد نكري (ت ق ١٢ هـ) عرب عباراته الفارسية: حسن هاني فحص الناشر: دار الكتب العلمية، بيروت – لبنان الطبعة: الأولى، ١٤٢١ هـ – ٢٠٠٠ م عدد الأجزاء: ٤ [ترقيم الكتاب موافق للمطبوع] تاريخ النشر بالشاملة: ٨ ذو الحجة ١٤٣١
٢٠. الجدول في إعراب القرآن وصرفه وبيانه، مع فوائد نحوية هامة : محمود صافي (طبعة مزيدة بإشراف اللجنة العلمية بدار الرشيد) تنبيه: كل ما في الكتاب تحت عنوان (البلاغة) أو (الفوائد)، ليس من قلم المؤلف، بل مضاف على ما كتبه الناشر: دار الرشيد،

دمشق – مؤسسة الإيمان، بيروت الطبعة: الثالثة، ١٤١٦ هـ – ١٩٩٥ م عدد الأجزاء: ١٦ (الأخير فهارس) [ترقيم الكتاب موافق للمطبوع، وهو ضمن خدمة مقارنة التفاسير] تاريخ النشر بالشاملة: ٨ ذو الحجة ١٤٣١

٢١. حَاشِيَةُ الشِّهَابِ عَلَى تَفْسِيرِ البَيضَاوِي، المُسَمَّاة: عِنَايَةُ القَاضِي وَكِفَايَةُ الرَّاضِي عَلَى تَفْسِيرِ البَيضَاوِي : شهاب الدين أحمد بن محمد بن عمر الخَفاجي المصري الحنفي (ت ١٠٦٩هـ) دار النشر: دار صادر – بيروت عدد الأجزاء: ٨ [ترقيم الكتاب موافق للمطبوع] تاريخ النشر بالشاملة: ٨ ذو الحجة ١٤٣١

٢٢. الدر المصون في علوم الكتاب المكنون : أبو العباس، شهاب الدين، أحمد بن يوسف بن عبد الدائم المعروف بالسمين الحلبي (ت ٧٥٦هـ) المحقق: الدكتور أحمد محمد الخراط الناشر: دار القلم، دمشق عدد الأجزاء: ١١ [ترقيم الكتاب موافق للمطبوع] تاريخ النشر بالشاملة: ٨ ذو الحجة ١٤٣١

٢٣. الرسالة، الشافعي محمد بن إدريس، (تحقيق احمد شاكر) ، العلمية، بيروت

٢٤. شرح ابن عقيل على ألفية ابن مالك : ابن عقيل، عبد الله بن عبد الرحمن العقيلي الهمداني المصري (المتوفى: ٧٦٩ هـ) المحقق: محمد محيي الدين عبد الحميد [ت ١٣٩٢ هـ] الناشر: دار التراث – القاهرة، دار مصر للطباعة، سعيد جودة السحار وشركاه الطبعة: العشرون ١٤٠٠ هـ – ١٩٨٠ م عدد الأجزاء: ٤ [ترقيم الكتاب موافق للمطبوع، وأول مجلدين، بحاشية: منحة الجليل، بتحقيق شرح ابن عقيل] تاريخ النشر بالشاملة: ٨ ذو الحجة ١٤٣١

٢٥. شرح الكافية الشافية : جمال الدين أبو عبد الله محمد بن عبد الله بن مالك الطائي الجياني حققه وقدم له: عبد المنعم أحمد هريدي الناشر: جامعة أم القرى مركز البحث العلمي وإحياء التراث الإسلامي كلية الشريعة والدراسات الإسلامية مكة المكرمة الطبعة: الأولى، ١٤٠٢ هـ – ١٩٨٢ م عدد الأجزاء: ٥ (متسلسلة الترقيم) (الأخير فهارس) [ترقيم الكتاب موافق للمطبوع] تاريخ النشر بالشاملة: ٨ ذو الحجة ١٤٣١

٢٦. شرح مختصر المنتهي الأصولي ، ابن الحاجب المالكي أبو عمرو عثمان (٢٠٠٤م) (تحقيق محمد إسماعيل ، ط١

٢٧. شرح مختصر المنتهي الأصولي، ابن الحاجب المالكي أبو عمرو عثمان (٢٠٠٤م) (تحقيق محمد إسماعيل، ط١

٢٨. شمس العلوم ودواء كلام العرب من الكلوم، نشوان بن سعيد الحميري اليمني (المتوفى: ٥٧٣هـ) المحقق: د حسين بن عبد الله العمري – مطهر بن علي الإرياني – د يوسف محمد عبد الله، الناشر: دار الفكر المعاصر (بيروت – لبنان) ، دار الفكر (دمشق – سورية) الطبعة: الأولى، ١٤٢٠ هـ – ١٩٩٩ م

٢٩. الصاحبي في فقه اللغة، ابن فارس احمد بن فارس(١٩٩٧) ط١، مطبعة المؤيد، القاهرة

٣٠. الصحاح تاج اللغة، الجوهري إسماعيل بن حماد (١٤٠٢هـ) (تحقيق احمد عطار) ط٢

٣١. علل النحو : محمد بن عبد الله بن العباس، أبو الحسن، ابن الوراق (ت ٣٨١هـ) المحقق: محمود جاسم محمد الدرويش الناشر: مكتبة الرشد – الطبعة: الأولى، ١٤٢٠ هـ – ١٩٩٩م عدد الصفحات: ٥٦٨ الرياض / السعودية عدد الصفحات: ٥٦٨ [ترقيم الكتاب موافق للمطبوع] تاريخ النشر بالشاملة: ٨ ذو الحجة ١٤٣١

٣٢. العين: أبو عبد الرحمن الخليل بن أحمد بن عمرو بن تميم الفراهيدي البصري (المتوفى: ١٧٠هـ) المحقق: د مهدي المخزومي، د إبراهيم السامرائي الناشر: دار ومكتبة الهلال

٣٣. الفصول في الأصول، أحمد بن علي أبو بكر الرازي الجصاص الحنفي (المتوفى: ٣٧٠هـ) الناشر: وزارة الأوقاف الكويتية الطبعة: الثانية، ١٤١٤هـ – ١٩٩٤م

٣٤. اللباب في علل البناء والإعراب : أبو البقاء عبد الله بن الحسين بن عبد الله العكبري البغدادي محب الدين (ت ٦١٦هـ) المحقق: د. عبد الإله النبهان الناشر: دار الفكر – دمشق الطبعة: الأولى، ١٤١٦هـ ١٩٩٥م عدد الأجزاء: ٢ [ترقيم الكتاب موافق للمطبوع] تاريخ النشر بالشاملة: ٨ ذو الحجة ١٤٣١

٣٥. اللباب في علل البناء والإعراب المؤلف: أبو البقاء عبد الله بن الحسين بن عبد الله العكبري البغدادي محب الدين (ت ٦١٦هـ) تح: د. عبد الإله النبهان الناشر: دار الفكر – دمشق ط: ١، ١٤١٦هـ ١٩٩٥م عدد الأجزاء: ٢ [ترقيم الكتاب موافق للمطبوع] تاريخ النشر بالشاملة: ٨ ذو الحجة ١٤٣١

٣٦. اللباب في علوم الكتاب : أبو حفص عمر بن علي بن عادل الدمشقي (ت بعد ٨٨٠ هـ) تحقيق وتعليق: الشيخ أحمد عبد الموجود، علي محمد معوض شارك في التحقيق: محمد سعد رمضان (أطروحة دكتوراة من سورة مريم آية (٥٩)، إلى آخر سورة القصص) محمد المتولي الدسوقي (أطروحة دكتوراة من سورة العنكبوت إلى آخر سورة القمر) الناشر: دار الكتب العلمية، بيروت – لبنان الطبعة:

الأولى، ١٤١٩ هـ-١٩٩٨ م عدد الأجزاء: ٢٠ [ترقيم الكتاب موافق للمطبوع] تاريخ النشر بالشاملة: ٨ ذو الحجة ١٤٣١
٣٧. لسان العرب، ابن منظور محمد بن مكرم (٢٠٠٥) ط٤، دار صادر بيروت
٣٨. اللمحة في شرح الملحة : محمد بن حسن بن سباع بن أبي بكر الجذامي، أبو عبد الله، شمس الدين، المعروف بابن الصائغ (ت ٧٢٠هـ) المحقق: إبراهيم بن سالم الصاعدي الناشر: عمادة البحث العلمي بالجامعة الإسلامية، المدينة المنورة، المملكة العربية السعودية الطبعة: الأولى، ١٤٢٤هـ ٢٠٠٤م عدد الأجزاء: ٢ [ترقيم الكتاب موافق للمطبوع] تاريخ النشر بالشاملة: ٨ ذو الحجة ١٤٣١
٣٩. المختصر في أصول الفقه ، ابن اللحام الحنبلي علي بن محمد بن عباس (١٤٢٢هـ) (٢٠٠١م) (تحقيق محمد مظهر بقا) مركز إحياء التراث الإسلامي ، مكة ، ط٢
٤٠. المختصر في أصول الفقه، ابن اللحام الحنبلي علي بن محمد بن عباس (١٤٢٢هـ) (٢٠٠١م) (تحقيق محمد مظهر بقا) مركز إحياء التراث الإسلامي، مكة، ط٢
٤١. المزهر في علوم اللغة وأنواعها : عبد الرحمن بن أبي بكر، جلال الدين السيوطي (ت ٩١١هـ) المحقق: فؤاد علي منصور الناشر: دار الكتب العلمية – بيروت الطبعة: الأولى، ١٤١٨هـ ١٩٩٨م عدد الأجزاء: [ترقيم الكتاب موافق للمطبوع] تاريخ النشر بالشاملة: ٨ ذو الحجة ١٤٣١
٤٢. المستصفى من علم الأصول ، أبو حامد الغزالي محمد بن محمد بن محمد (٢٠٠٧) م (تحقيق عبدالله بن عبد الشكور) ط١ ، دار البصائر ، القاهرة ،
٤٣. المستصفى من علم الأصول، أبو حامد الغزالي محمد بن محمد بن محمد (٢٠٠٧) م (تحقيق عبدالله بن عبد الشكور) ط١، دار البصائر، القاهرة
٤٤. معارج القبول بشرح سلم الوصول إلى علم الأصول، حافظ بن أحمد بن علي الحكمي (المتوفى: ١٣٧٧هـ) المحقق: عمر بن محمود أبو عمر، الناشر: دار ابن القيم – الدمام، الطبعة: الأولى، ١٤١٠ هـ – ١٩٩٠ م
٤٥. معاني القرآن وإعرابه إبراهيم بن السري بن سهل، أبو إسحاق الزجاج (ت ٣١١هـ) تح عبد الجليل عبده شلبي الناشر: عالم الكتب – بيروت ط :١. ١٤٠٨ هـ – ١٩٨٨ م عدد الأجزاء: ٥ [ترقيم الكتاب موافق للمطبوع] تاريخ النشر بالشاملة: ٨ ذو الحجة ١٤٣١
٤٦. معاني النحو د. فاضل صالح السامرائي : دار الفكر للطباعة والنشر والتوزيع – الأردن ط: ١، ١٤٢٠ هـ – ٢٠٠٠ م عدد الأجزاء: ٤ [ترقيم الكتاب موافق للمطبوع] تاريخ النشر بالشاملة: ٢٧ جمادى الأولى ١٤٣٨
٤٧. المعتمد في أصول الفقه : أبو الحسين محمد بن علي الطيب البصْري المعتزلي (ت ٤٣٦ هـ – ١٠٤٤ م) قدم له وضبطه: خليل الميس (مدير أزهر لبنان الناشر: دار الكتب العلمية – بيروت الطبعة: الأولى، ١٤٠٣ عدد الأجزاء: ٢ [ترقيم الكتاب موافق للمطبوع] تاريخ النشر بالشاملة: ٨ ذو الحجة ١٤٣١
٤٨. المعجم الوسيط : نخبة من اللغويين بمجمع اللغة العربية بالقاهرة الناشر: مجمع اللغة العربية بالقاهرة الطبعة: الثانية [كُتبتْ مقدمتُها ١٣٩٢ هـ = ١٩٧٢ م] وصَوَّرتْها: دار الدعوة باستانبول، ودار الفكر ببيروت، وغيرهما كثير [ترقيم الكتاب موافق للمطبوع] تاريخ النشر بالشاملة: ٨ ذو الحجة ١٤٣١
٤٩. معجم مقاييس اللغة، أحمد بن فارس بن زكرياء القزويني الرازي، أبو الحسين (المتوفى: ٣٩٥هـ) المحقق: عبد السلام محمد هارون الناشر: دار الفكر عام النشر: ١٣٩٩هـ – ١٩٧٩م.
٥٠. مغني اللبيب عن كتب الأعاريب : عبد الله بن يوسف بن أحمد بن عبد الله ابن يوسف، أبو محمد، جمال الدين، ابن هشام (ت ٧٦١هـ) المحقق: د. مازن المبارك / محمد علي حمد الله الناشر: دار الفكر – دمشق الطبعة: السادسة، ١٩٨٥ عدد الصفحات: ٩١٨ [ترقيم الكتاب موافق للمطبوع] تاريخ النشر بالشاملة: ٨ ذو الحجة ١٤٣١
٥١. المناهج الأصولية ،الدريني د. فتحي الدريني (٢٠٠٨م) ط٣ ، الرسالة ، بيروت
٥٢. نتائج الفكر في النَّحو للسُّهيلي، أبو القاسم عبد الرحمن بن عبد الله بن أحمد السهيلي (المتوفى: ٥٨١هـ) الناشر: دار الكتب العلمية – بيروت الطبعة الأولى: ١٤١٢ – ١٩٩٢ م
٥٣. النحو الوافي، عباس حسن (المتوفى: ١٣٩٨هـ) الناشر: دار المعارف الطبعة: الطبعة الخامسة عشرة
٥٤. همع الهوامع في شرح جمع الجوامع : عبد الرحمن بن أبي بكر، جلال الدين السيوطي (ت ٩١١هـ) المحقق: عبد الحميد هنداوي الناشر: المكتبة التوفيقية – مصر عدد الأجزاء: ٣ [ترقيم الكتاب موافق للمطبوع] تاريخ النشر بالشاملة: ٨ ذو الحجة ١٤٣١.

فصلية مُحكَمة تُعنى بالبحوث والدراسات العلمية والإنسانية والفكرية
العدد (١٥) السنة الثالثة ذي الحجة ١٤٤٦ هـ حزيران ٢٠٢٥ م

Al-Thakawat Al-Biedh Magazine

Website address
White Males Magazine
Republic of Iraq
Baghdad / Bab Al-Muadham
Opposite the Ministry of Health
Department of Research and Studies
Communications
managing editor
07739183761
P.O. Box: 33001
International standard number
ISSN 2786-1763
Deposit number
In the House of Books and Documents
(1125)
For the year 2021
e-mail
Email
off reserch@sed.gov.iq
hus65in@gmail.com

فصلية مُحكَمة تُعنى بالبحوث والدراسات العلمية والإنسانية والفكرية
العدد (١٥) السنة الثالثة ذي الحجة ١٤٤٦ هـ حزيران ٢٠٢٥ م

general supervisor

Ammar Musa Taher Al Musawi

Director General of Research and Studies Department

editor

Mr. Dr. fayiz hatu alsharae

managing editor

Hussein Ali Mohammed Al-Hasani

Editorial staff

Mr. Dr. Abd al-Ridha Bahiya Dawood

Mr. Dr. Hassan Mandil Al-Aqili

Prof. Dr. Nidal Hanash Al-Saedy

a.m.d. Aqil Abbas Al-Rikan

a.m.d. Ahmed Hussain Hai

a.m.d. Safaa Abdullah Burhan

Mother. Dr.. Hamid Jassim Aboud Al-Gharabi

Dr. Muwaffaq Sabry Al-Saedy

M.D. Fadel Mohammed Reda Al-Shara

Dr. Tarek Odeh Mary

M.D. Nawzad Safarbakhsh

Prof. Noureddine Abu Lehya / Algeria

Mr. Dr. Jamal Shalaby/ Jordan

Mr. Dr. Mohammad Khaqani / Iran

Mr. Dr. Maha Khair Bey Nasser / Lebanon