حادث أصحاب الفيل ورعاية الله – سبحانه – للأماكن المقدسة

الباحث الأول:
أ.د. أحمد طارق حمودي
جامعة سامراء–كلية الآداب

الباحث الثاني:
أ.د. عبدالله سليمان عبدالله
أستاذ الجيولوجيا المتفرغ
هيئة المواد النووية

الملخص:

تتابعت الأحداث العظيمة والآيات الربانية قبل البعثة النبوية، ومن أبرزها حادثة الفيل التي سبقت مولد النبي محمد ﷺ وبعثته. فقد ذكر القرآن الكريم وقائعها، ودونتها كتب السيرة النبوية. كان أبرهة الحبشي نائب النجاشي على اليمن، ولما رأى مكانة الكعبة في نفوس العرب وإقبالهم على الحج إليها، أراد أن يصرفهم عنها، فشيد كنيسة فخمة في صنعاء ليجعلها بديلا للكعبة. ثم أقسم أن يسير إلى مكة ليهدم البيت الحرام، فجهز جيشا عظيما يتقدمه فيل ضخم لم تكن العرب تعرفه من قبل، الأمر الذي بث الرعب في قلوبهم.

حاولت بعض القبائل العربية مقاومته مقاومة محدودة، أما أهل مكة فقد تحصنوا في الجبال دون قتال. وقد تزامنت هذه الحادثة مع أوضاع سياسية جعلت خبرها ينتشر في أرجاء العالم آنذاك، إذ كانت للحبشة صلات قوية بالروم، بينما كان الفرس يترقبون أخبار العرب وحلفائهم عن كثب. وهكذا لفتت الواقعة أنظار العالم إلى شرف الكعبة ومكانتها بوصفها بيت الله المختار.

وحين اقترب أبرهة من مكة، برك الفيل في وادي محسر بين مزدلفة ومنى وامتنع عن التقدم نحو الكعبة، بينما كان يستجيب إذا وجه إلى جهات أخرى. وفي تلك اللحظة أرسل الله طيرا أبابيل تحمل أحجارا صغيرة، فأصابت بها الجيش فأهلكته، وتقطعت أوصال جنوده، بينما أصيب أبرهة بداء شديد أودى بحياته قبل أن يعود إلى صنعاء. وهكذا حفظ الله بيته من عدوان أبرهة وجيشه، فلم يمكنهم من السيطرة على الحرم حتى في زمن سيطرة الشرك على العرب.

وتدل هذه الحادثة على أن الله تعالى صان حرمة بيته وأرضه ليظل البيت العتيق مصونا من بطش المتسلطين، ومهيأ لأن يكون منارة العقيدة الجديدة التي ستولد مع بعثة النبي ﷺ. وقد ولد النبي في عام الفيل نفسه، سنة 570م، في الثاني عشر من ربيع الأول، أي قبل البعثة بثلاثة وخمسين عاما (الغزالي، 2014، ص. 47).

Vol 12, Issue 41, Aug 2025
P-ISSN: 2413-1326
E-ISSN: 2708-602X

كما تكشف القصة عن حقيقة ثابتة تتكرر في كل عصر، وهي أن أعداء الإسلام يتخذون من محاربة الدين وأهله هدفا دائما، إذ يرون في وجود الإسلام خطرا يهدد باطلهم وفسادهم، فيتربصون بأهله ويحاولون صدهم عن عقيدتهم. إلا أن مصيرهم كمصير أبرهة وجيشه، فإن الله تعالى يمهل الطغاة ولكنه لا يهملهم. ومن هنا جاء التعبير القرآني بصيغة المضارع في قوله تعالى: ﴿ألم تر﴾ ليؤكد استمرارية الدلالة، فكل طاغية في أي زمان مآله إلى الهلاك.

وهكذا كانت حادثة الفيل رمزا لنصرة الله لدينه وحماية بيته، وعبرة خالدة للطغاة عبر العصور. وإذا كان العرب آنذاك بلا كيان سياسي يذكر، يتوزعون بين نفوذ الفرس والروم، فإن في هذه القصة إشارة إلى ما سيؤول إليه مستقبلهم بعد الإسلام. واليوم نجد التاريخ يعيد نفسه، ففي 7 ديسمبر/كانون الأول 2017، وفي الذكرى المئوية لوعد بلفور، أعلنت إدارة الرئيس الأمريكي دونالد ترامب اعترافها بالقدس عاصمة للكيان الصهيوني المحتل، في تجاهل صارخ لحرمة المقدسات الإسلامية. وهذا الربط بين الماضي والحاضر يوضح أن سنن الله ماضية، وأن ما وقع في حادثة الفيل شاهد على أن الله يحمي بيته ودينه من كيد المعتدين في كل زمان ومكان.

الكلمات المفتاحية: حادث الفيل، رعاية الله، سبحانه، للبيت الحرام.

The Accident of the Elephant Owners and God's Care – Glory Be to Him – for the Holy Places

Prof. Dr. Ahmed Tariq Hamoudi
University of Samarra / College of Arts
Prof. Dr. Abdullah Suleiman Abdullah
Emeritus Professor of Geology/Nuclear Materials Authority

Abstract:

Momentous events and divine signs preceded the Prophet's mission. Among the most significant incidents before the birth and mission of Prophet Muhammad (peace be upon him) was the attack on the Kaʿbah. God revealed this story and recorded its details in the Qur'an. According to the books of Sīrah, Abraha al-Ḥabashī was the deputy of the Negus in Yemen. When he saw the Arabs performing pilgrimage to the Kaʿbah and venerating it, he resented this and sought to divert people away from it. He built a grand church in Ṣanʿāʾ so that people might perform pilgrimage there instead of to the Kaʿbah. Abraha swore to march against Makkah and demolish it. He prepared a large army and set out towards the Sacred House. Among his troops was an elephant — an animal unfamiliar to the Arabs. This filled the Arabs with fear. Along his way, Abraha faced only minor resistance from some Arab tribes that revered the House.

As for the people of Makkah, they sought refuge in the surrounding mountains and did not resist him. This event occurred under circumstances that helped its news reach most of the civilized world at that time, since Abyssinia was closely connected to the Romans, while the Persians, ever watchful over the Arabs and their allies, eagerly awaited the outcome. These two powers represented the civilized world then. Thus, the incident drew global attention to the honor and sanctity of the Kaʿbah — the House chosen by God.

Abraha mobilized his army and prepared his elephant to enter Makkah. However, when they reached Wādī Muḥassir, between Muzdalifah and Minā, the elephant knelt down and refused to advance toward Makkah. Whenever they directed it south, north, or east, it complied, but whenever they turned it toward the Kaʿbah, it knelt and refused. At that moment, God sent flocks of birds (ṭayran abābīl, meaning successive groups). Each bird carried three stones: one in its beak and two in its claws. Whenever a stone struck one of the soldiers, his body disintegrated and he perished. Abraha himself was afflicted with a disease that caused his fingers to fall off, and he returned to Ṣanʿāʾ like a featherless chick. His chest split open, and he died a most miserable death.

Vol 12, Issue 41, Aug 2025
P-ISSN: 2413-1326
E-ISSN: 2708-602X

God, in His wisdom, did not allow Abraha and his Christian army to destroy the Sacred House or control the holy land — even though it was then under the custodianship of the polytheists — so that the Kaʿbah might remain free from domination and preserved from the plots of aggressors. God protected its sanctity until the new faith could emerge freely, unshackled by tyrants. This was part of God's divine plan for His House and His religion, even before anyone knew that the Prophet of this faith was born in that very year — the Year of the Elephant (570 CE / 53 BH). This incident thus stood as a manifest sign and clear proof of the forthcoming Prophethood (al-Ghazālī, 2014, p. 47).

The Qur'an reveals that the malicious persistence of the enemies of Islam is their constant goal: to lead Muslims away from their religion. The very existence of Islam on earth causes rage and fear among its enemies, for Islam in itself — with its strength, clarity, sound system, and upright method — is a war against falsehood, tyranny, and corruption. Therefore, the corrupt and the oppressors cannot tolerate it, and they lie in wait to turn Muslims away from it. They know that as long as there are Muslims who hold firmly to their faith and defend it with their lives, their falsehood cannot remain secure.

The story of the Elephant thus serves as a timeless lesson for every arrogant tyrant in all ages. The use of the present tense in the Qur'anic phrase "a-lam tara" ("Have you not seen") signifies continuity and renewal: every tyrant who transgresses shall face the same fate as Abraha and his army. Though the event itself was a great and awe-inspiring occurrence, it also symbolized God's eternal support for His religion and His House. If Abraha was destroyed, then his followers — in any place and time — are likewise doomed. God may grant respite, but He never neglects .Although the Arabs had no real political power before Islam — Yemen being under Persian or Abyssinian control, while Syria in the north was directly under Roman rule or through Arab client states — this event heralded hope. In modern times, similar plots continue to threaten the sanctity of our holy places. Just as God protected His House from Abraha in the past, He will, God willing, protect it from today's schemers. Indeed, history repeated itself when, on 7 December 2017, during the centenary of the Balfour Declaration, the administration of U.S. President Donald Trump officially recognized Jerusalem as the capital of the occupying Zionist entity. The purpose of this study is to draw a connection between Islamic history, the Prophetic biography, and the reality we live today — a reality marked by the disregard of world powers for the sanctity of our holy sites.

Keywords: The Elephant Incident, Divine Protection of the Sacred House.

المبحث الأول: أحوال العرب ومحاولة هدم الكعبة الشريفة

لم يكن للعرب كيان سياسي مستقل قبل الإسلام، فقد كانت معظم أراضيهم تحت حكم قوى أجنبية. فقد كانت اليمن خاضعة للفرس أو الحبشة، بينما الشام كانت تحت سيطرة الرومان مباشرة أو عبر سلطات عربية تابعة لهم. ولم يزل مركز الجزيرة العربية بعيدا عن أي قوة موحدة، وكان في حالة تفكك تجعل منه غير قادر على لعب دور فاعل في السياسة العالمية (ابن كثير، 2009م، 406/2).

أما في اليمن، فقد جاء الحاكم الحبشي أبرهة، بعد طرد الفرس، وبنى كنيسة فخمة على نية صرف العرب عن الحج إلى الكعبة، إذ رأى تعلق أهل اليمن والجزيرة عامة بالبيت الحرام. وأرسل أبرهة رسالة إلى ملك الحبشة يبلغه عزمه هدم الكعبة، وقاد جيشا جرارا مزودا بالفيلة، وفي مقدمتها فيل عظيم مشهور، فانتشر خبر ذلك بين العرب وأحزنهم تهديد بيتهم المقدس (سيد قطب، 2003م، 3974/6).

ويقسم هذا المبحث إلى مطلبين:

1. أحوال العرب قبل الإسلام.
2. محاولة أبرهة هدم الكعبة الشريفة.

المطلب الأول: أحوال العرب قبل الإسلام

أولا: الناحية الدينية:

كانت الجزيرة العربية تعاني من تخلف ديني شديد ووثنية واسعة، مع انحرافات خلقية واجتماعية وفوضى سياسية وتشريعية، مما جعل العرب يعيشون على هامش التاريخ، غالبا كأتباع للفرس أو الرومان. وكانوا يقدسون تقاليد الآباء والأجداد مهما شابها من انحراف، وعبدوا الأصنام (العودة، 2019م، 60).

وقد ورد في الحديث الصحيح عن أبي رجاء العطاردي:

" كنا نعبد الحجر، فإذا وجدنا حجرا خيرا منه ألقيناه وأخذنا الآخر، وإذا لم نجد حجرا جمعنا ترابا ثم جئنا بشاة فحلبنا عليه وطفنا بها" (البخاري، 119/5، برقم 4117).

ولم تقتصر الانحرافات على عبادة الأصنام، بل شابت بقايا دين إبراهيم (عليه السلام) بعض التحريفات، فأصبح الحج موسما للتفاخر ووسيلة للتسلية، بينما كان بعض الأفراد من الحنفاء، مثل قس بن ساعدة، يرفضون عبادة الأصنام ويدعون إلى توحيد الله ويؤمنون بالبعث، وقد بشروا بقدوم النبي محمد (صلى الله عليه وسلم) (ابن أبي شهبة، 1992، 90/1).

روى أبو نعيم في دلائل النبوة عن ابن عباس (رضي الله عنه)[1]، قال: (إن قس بن ساعدة كان يخطب قومه في سوق(عكاظ)[2]، فقال في خطبته: سيعلم حق من هذا الوجه وأشار بيده إلى مكة، قالوا: وما هذا الحق؟ قال: رجل من ولد لؤي بن غالب يدعوكم إلى كلمة الإخلاص، وعيش الأبد، ونعيم لا ينفد، فإن دعاكم فأجيبوه، ولو علمت أني أعيش إلى مبعثه لكنت أول من يسعى إليه)) (ابن أبي شهبة، 1992، 90/1، وابن كثير، د.ت، 25/3، الشامي، 1993م، 119/1). وقد أدرك النبي (صلى الله عليه وسلم) ومات قبل البعثة (أبي شهبة،1992، 80/1).

ثانيا: الحالة السياسية:

كانت الجزيرة العربية مقسمة بين بدو وحضر، والنظام السائد فيها هو النظام القبلي. وحتى الممالك المتحضرة مثل اليمن في الجنوب، الحيرة في الشمال الشرقي، والغساسنة في الشمال الغربي، لم تذوب القبائل في وحدة واحدة، بل ظلت القبيلة الوحدة الأساسية (ابن أبي شهبة، 1992، 60/1).

وكان النظام القبلي يقدر الحرية، وهي من أبرز صفات العرب، إذ كانوا يعشقونها ويأبون الذل، حتى أصبح مبدأ "انصر أخاك ظالما أو مظلوما" من مبادئهم الأساسية (الصلابي، 2010، 25/1). كما كانت الحرب والغارات بين القبائل شائعة، مثل حرب الفجار بين قريش، والتي دارت حول قداسة الأشهر الحرم، إضافة إلى غارات فردية على أرزاق القبائل وسرقاتها (الغزالي، 2014م، 57؛ القلعجي، 2006، 35).

---

[1]) هو عبدالله بن العباس بن عبد المطلب بن هاشم بن عبد مناف القرشي الهاشمي، أبو العباس ابن عم رسول الله (صلى الله عليه وسلم) صحابي جليل، حبر الأمة، وترجمان القرآن، توفي سنة (65هـ، وقيل 67هـ، وقيل 68 هـ بالطائف). ينظر: (ابن حبان، مشاهير علماء الأمصار،6/1).

[2]) **عكاظ:** بضم أوله وآخره ظاء معجمة، سمي عكاظ عكاظا؛ لأن العرب كانت تجتمع فيه فيعكظ بعضهم بعضا بالفخار، أي: يدعك وعكظ فلان خصمه باللدد، والحجج عكظا. ينظر: (الحموي، (د.ت)، 143/4).

ثالثا: الحالة الاقتصادية:

سيطرت الصحاري الواسعة على الجزيرة، فكانت الزراعة محدودة في أطرافها، خاصة اليمن والشام، بينما كان الرعي السائد للإبل والغنم، وكانت الصناعة قليلة والعمالة غالبا من الأعاجم (الغضبان، 1992، 60).

لكن موقع مكة الاستراتيجي ومكانتها الدينية منحها مركزا متميزا في التجارة، حيث لم يتعرض لها العرب بسوء بسبب قداسة بيت الله الحرام (سورة العنكبوت: 67) (ابن أبي شهبة، 1992، 98/1).

وكانت لقريش رحلتان تجاريتان سنويتان: رحلة الشتاء إلى اليمن، ورحلة الصيف إلى الشام، ولم يكن يسمح لهم بالبيع في أيام منى وعرفة قبل الإسلام، بينما جاء الإسلام ليبيح ذلك مع تعليمات دينية محددة (سورة البقرة: 198) (ابن أبي شهبة، 1992، 98/1).

رابعا: الحالة الاجتماعية:

إن التقاليد والأعراف هما الأساس في حياة العرب الاجتماعية، ولهم قوانين عرفية تتعلق بالأحساب والأنساب وعلاقة القبائل ببعضها، والأفراد كذلك، وتمتاز الحالة الاجتماعية عند العرب بالآتي:

1- الاعتزاز بالأنساب والأحساب والتفاخر بهما بلا حدود.(الصلابي، 2010م، 27/1) الاعتزاز بالكلمة وسلطانها، ولاسيما الشعر، المرأة في المجتمع العربي: كانت المرأة متاع وتورث، كانوا لا يورثون البنات ولا النساء ولا الصبيان، إلا من حاز الغنيمة وقاتل على ظهور الخيل، وبقي حرمان النساء والصبيان من الميراث عرفا عندهم، وكان العرب يعيرون بالبنات؛ لأن البنت لا تخرج للغزو، ولا تحمي البيضة من المعتدين عليها، ولا تعمل فتأتي بالمال شأن الرجال وإذا ما سبيت اتخذت للوطء تتداولها الأيدي لذلك، بل ربما أكرهت على احتراف البغاء، ليضم سيدها ما يصير إليها من المال بالبغاء إلى ماله، وقد كانت العرب تبيح ذلك، وكان هذا يورث الهم والحزن والخجل للأب عندما تولد له بنت، وقد حدثنا القرآن الكريم عن حالة من تولد له بنت فقال تعالى: ﴿ وإذا بشر أحدهم بالأنثى ظل وجهه مسودا وهو كظيم – يتوارى من القوم من سوء ما بشر به أيمسكه على هون أم يدسه في التراب ألا ساء ما يحكمون﴾ (سورة النحل: 59). (الصلابي، 2010م، 28/1).

خامسا: الحالة الأخلاقية:

لقد انحدرت أخلاق كثير من العرب قبل الإسلام، فشاعت بينهم الخمر والقمار، وكثرت الغارات وقطع الطرق على القوافل، وسيطرت العصبية والظلم وسفك الدماء، وانتشر الأخذ بالثأر واغتصاب الأموال، وأكل مال اليتامى، والتعامل بالربا، إلى جانب السرقة والزنا. وكان الزنا في الغالب محصورا في الإماء والبغايا ذوات الرايات، ونادرا ما يرى في الحرائر. ويكفي للدلالة على ذلك ما ورد حين أخذ النبي ﷺ البيعة على النساء بعد فتح مكة فقال: «على أن لا يشركن بالله شيئا، ولا يسرقن، ولا يزنين»، فبادرت هند بنت عتبة زوج أبي سفيان متعجبة: «أوتزني الحرة!» (العراقي، 2008، 46/7).

ومع ذلك، لا يصح تعميم هذه المظاهر على جميع العرب، إذ كان فيهم من يترفع عن هذه الرذائل؛ فهناك من لم يشرب الخمر ولم يزن ولم يسفك دما، وكانوا يتحرجون من أكل أموال اليتامى ويتنزهون عن الربا. بل وامتاز العرب بخصال حميدة كثيرة أهلتهم لحمل رسالة الإسلام، مثل الذكاء والفطنة، والكرم والسخاء، والشجاعة والمروءة، والنجدة وحب الحرية، إلى جانب رفضهم للضيم، وتمسكهم بالصدق والصراحة والوفاء بالعهد، وصبرهم على الشدائد، وقوة احتمالهم، ورضاهم باليسير، إضافة إلى قوة أبدانهم، وعظمة نفوسهم، وعفوهم عند المقدرة، وحرصهم على حماية الجار (الغضبان، 1992، 26/1).

المبحث الثاني: حادث الفيل في القرآن الكريم والسيرة النبوية الشريفة

حادث الفيل له شهرة واسعة قبل البعثة، ويدل بوضوح على رعاية الله– سبحانه– لهذه البقعة المباركة التي اختارها الله – سبحانه– لتكون بداية نشر النور في أرجاء الأرض وإقرار الحق فيها. وقد تناول هذا الحدث كل من القرآن الكريم والسيرة النبوية الشريفة . وسنقسم هذا المبحث إلى مطلبين هما:

المطلب الأول: حادث الفيل في القرآن الكريم.

المطلب الثاني: حادث الفيل في السيرة النبوية الشريفة.

المطلب الأول: حادث الفيل في القرآن الكريم:

تناولت كتب التفسير حادث الفيل، وسنذكر بعضا مما ذكره المفسرون كما يأتي:

قال تعالى: ﴿ألم تر كيف فعل ربك بأصحاب الفيل﴾ (الفيل: 1). جاء هذا الاستفهام بصيغة التقرير والتعجيب، ليبرز عظم الحدث ويلفت الأنظار إلى دلالاته البعيدة. فحادثة أصحاب الفيل لم تكن مجهولة عند العرب، بل كانت من أشهر الوقائع التي تناقلتها الألسن، حتى صارت مرجعا للتأريخ؛ فكانوا يقولون: وقع هذا في عام الفيل، أو قبله، أو بعده. ومن المأثور أن مولد النبي محمد ﷺ كان في ذلك العام نفسه، مما منح الحادثة قيمة رمزية إضافية في الوعي العربي والإسلامي. وبذلك، لم يكن الهدف من نزول السورة مجرد إخبار قريش بقصة يعرفونها سلفا، وإنما كان المقصود هو تذكيرهم بما وراءها من دلالات إيمانية وعقائدية عميقة .(العسيري، 1996، ص47؛ الأزرقي، د.ت، ج1، ص148؛ الصلابي، 2010، ج1، ص26)

ثم يأتي قوله تعالى: ﴿ألم يجعل كيدهم في تضليل﴾ (الفيل: 2)، أي: ألم يحول الله مكرهم وخططهم إلى عبث لا طائل منه، وأفسد مقاصدهم حتى صارت كمن ضل الطريق فلا يهتدي إلى غايته؟ وفي هذا إشارة بالغة لقريش: أن القوة المادية مهما بلغت لا تقف أمام إرادة الله. فقد شاءت حكمته أن يظهر عجزهم أمام جيوش مدججة بالسلاح يقودها أبرهة الحبشي، في الوقت الذي لم يكن للعرب حول ولا قوة لصدها. وبذلك يذكرهم الله بنعمته عليهم في حماية بيته الحرام وصيانته، ويحذرهم من الغرور بقوتهم في مواجهة الرسول ﷺ، فهم اليوم أقوياء في نظر أنفسهم، لكن قوتهم هذه لا تساوي شيئا أمام قدرة الله، كما لم تنفع جيوش أبرهة حين أرادت الاعتداء على حرمة البيت العتيق (سيد قطب، 3279/6).

ثم يوضح الله الكيفية التي جعل بها كيدهم في تضليل، فيقول: ﴿وأرسل عليهم طيرا أبابيل﴾ (الفيل: 3). والأبابيل تعني جماعات متتابعة أو أسرابا متفرقة من الطير، جاءت متوافدة من كل صوب. ﴿ترميهم بحجارة من سجيل﴾، أي من طين متحجر مطبوخ، فكان أثرها مميتا وفتاكا، حتى جعلهم الله ﴿كعصف مأكول﴾، أي كورق الزرع الذي أكل ثم ديس، فلا يبقى له أثر ولا قيمة. وهذه الصورة البيانية القوية تجسد نهاية المعتدين في مشهد مهيب، يرسخ في الأذهان أن من يتجرأ على حرمات الله يهلكه الله بأيسر الأسباب، حتى ولو كان يملك الجيوش والعتاد (سيد قطب، 2003، 3979/6).

إن السورة الكريمة، إذن، ليست مجرد توثيق لواقعة تاريخية، وإنما تحمل رسالة عقدية وسياسية في آن واحد. فهي من جهة تذكير لقريش بنعمة الله عليهم في حماية البيت الذي

Vol 12, Issue 41, Aug 2025
P-ISSN: 2413-1326
E-ISSN: 2708-602X

يتفاخرون به، ومن جهة أخرى إنذار لهم أن القوة لا قيمة لها أمام مشيئة الله، ومن جهة ثالثة تمهيد نفسي وفكري لبعثة النبي ﷺ، ليعلم العرب أن الله الذي حمى بيته بغير جهد منهم، قادر كذلك على أن ينصر رسوله الجديد ودعوته، مهما تجبر المعاندون.

وهنا يتبادر السؤال الآتي: كيف جعل كيدهم في تضليل؟

فقد بين ذلك في صورة وصفية رائعة: (وأرسل عليهم طيرا أبابيل، ترميهم بحجارة من سجيل . فجعلهم كعصف مأكول). . والأبابيل: الجماعات (سيد قطب، 2003، 3979/6)، **وقال تعالى: ﴿ وأرسل عليهم طيرا أبابيل﴾** (سورة الفيل: 3)، و ولابد من الأشارة الى إن (سجيل) هي كلمة فارسية مركبة من كلمتين تفيدان: حجر وطين، أو حجارة ملوثة بالطين، فقد قال تعالى: ﴿ فجعلهم كعصف مأكول﴾ (سورة الفيل: 5)، والعصف: الجاف من ورق الشجر، ووصفه بأنه مأكول: أي: فتيت طحين! حين تأكله الحشرات وتمزقه، أو حين يأكله الحيوان فيمضغه ويطحنه! وهي صورة حسية للتمزيق البدني بفعل هذه الأحجار التي رمتهم بها اسراب الطير(سيد قطب، 2003، 3979/6).

ولسان حال القدر يقول: لم ننصركم – يا معشر قريش – على الحبشة لخيريتكم عليهم، ولكن صيانة للبيت العتيق الذي سنشرفه ونعظمه ونوقره ببعثة النبي الأمي محمد (صلوات الله وسلامه عليه)، خاتم الأنبياء. (ابن كثير، د.ت: 214/1).

المطلب الثاني: حادث الفيل في السيرة النبوية الشريفة:

أرسل أبرهة يقول للنجاشي: "إني سأبني لك كنيسة بأرض اليمن لم يبن قبلها مثلها). فشرع في بناء كنيسة هائلة بصنعاء رفيعة البناء، عالية الفناء، مزخرفة الأرجاء، سمتها العرب القليس: لارتفاعها; لأن الناظر إليها تكاد تسقط قلنسوته عن رأسه من ارتفاع بنائها، وعزم أبرهة الأشرم على أن يصرف حج العرب إليها كما يحج إلى الكعبة بمكة، ونادى بذلك في مملكته، فكرهت العرب العدنانية والقحطانية ذلك، وغضبت قريش لذلك غضبا شديدا، حتى قصدها بعضهم، وتوصل إلى أن دخلها ليلا، فأحدث فيها وكر راجعا، فلما رأى السدنة ذلك الحدث، رفعوا أمرهم إلى ملكهم أبرهة وقالوا له: إنما صنع هذا بعض قريش غضبا لبيتهم الذي ضاهيت هذا به، فأقسم أبرهة ليسيرن إلى بيت مكة، وليخربنه حجرا حجرا". (الأزرقي، د.ت، 136/1، وابن كثير، 483/8).

ذكر مؤرخون، ومنهم مقاتل بن سليمان، أن مجموعة من فتية قريش دخلت المكان وأشعلت فيه نارا. وكان اليوم شديد الرياح، فامتدت النيران بسرعة وأحرقت المكان وسقط جزء منه إلى الأرض. وعندما علم أبرهة بذلك، تأهب لمواجهة هذا الحدث، وجمع جيشا ضخما ليحميه من أي اعتراض أو مقاومة قد تواجهه أثناء مسيره نحو مكة، مستعينا بقوة كبيرة من الجنود والمقاتلين.

وكان معه فيل ضخم الجثة لم ير العرب مثله، يقال له "محمود"، أرسله إليه النجاشي ملك الحبشة، ليكون أداة لهدم الكعبة. ويذكر أن أبرهة كان معه أيضا ثمانية أفيال أخرى، وقد ذكر في بعض المصادر اثنا عشر فيلا، والله أعلم. وكان هدفه أن يهدم الكعبة عبر تثبيت سلاسل في أركانها وربطها في عنق الفيل، ثم دفع الفيل ليقذف الحائط دفعة واحدة.

وعندما سمع العرب بخطوة أبرهة ومسيره نحو مكة، أخذوا الأمر على محمل الجد وعظموه، وقرروا أن الدفاع عن الكعبة فرض عليهم، وأنه يجب صد أي محاولة لهدم البيت. فأرسلوا إليهم رجلا من أشراف أهل اليمن وملوكهم يدعى "ذو نفر"، فجمع قومه ومن استجاب له من العرب لمقاومة أبرهة والدفاع عن بيت الله، وساروا جميعا لملاقاته. وقد هزمهم أبرهة في المعركة الأولى، كما شاء الله تعالى ليظهر كرامة البيت وتعظيمه، وأسر "ذو نفر" واستصحبه معه.

ثم واصل أبرهة مسيره حتى وصل أرض خثعم، حيث خرج له نفيل بن حبيب الخثعمي ومعه قومه شهران وناهس [3] ليمنعوه من المرور، فقاتلوه وهزمهم أبرهة، وأسر نفيل بن حبيب، لكنه عفا عنه وأخذه معه ليهديه ويعرفه على طرق بلاد الحجاز.

وعندما اقترب من أرض الطائف، خرج له أهلها من قبيلة ثقيف، خشية أن يؤذي أبرهة بيتهم المعروف بالصنم الذي يسمونه "اللات". فأكرمهم أبرهة وأرسل معهم "أبا رغال" مرافقا له لضمان مرور آمن، مع احترامهم وتقديرهم لمكانتهم ومعتقداتهم.

بهذا الترتيب نرى كيف كانت رحلة أبرهة العسكرية منظمة ومدروسة، وكيف حاول العرب الدفاع عن الكعبة بكل وسيلة، مع إبراز موقف القادة والشجاعة التي أبداها أهل اليمن وخثعم وثقيف في تلك المرحلة التاريخية.

---

[3]) **شهران وناهس:** هما قبيلة بنو عفرس من خثعم. ويقال عنهم: بل خثعم ثلاث: شهران، وناهس، وأكلب غير أن أكلب– عند أهل النسب– هو ابن ربيعة بن نزار، ولكنهم دخلوا قبيلة خثعم وانتسبوا إليهم. ينظر: (ابن هشام، 1955، 46/1).

لما وصل أبرهة إلى المغمس (وهو مكان قريب من مكة) نزل به وأغار جيشه على سرح أهل مكة من الإبل وغيرها، فأخذوه، وقد كان في السرح ما يقارب 200 بعير تعود لعبد المطلب، وكان الذي أغار على السرح بأمر أبرهة شخص يدعى (أمير المقدمة)، وكان يقال له (الأسود بن مقصود) [4] فهجاه بعض العرب، فيما ذكره ابن إسحاق.(ابن كثير/، 2004، 44/2)، أرسل أبرهة الحبشي حاكم اليمن حناطة الحميري إلى مكة، وأمره بأن يأتي بأشراف قريش، ويخبرهم بأن الملك لم يأت لقتالهم إلا إذا حاولوا منعه عن هدم البيت الحرام. فذهب حناطة إلى مكة، وحدد عبد المطلب بن هاشم كأشرف القوم، وأبلغه برسالة أبرهة.

عندما سمع عبد المطلب ما جاء به حناطة، قال: **"والله ما نريد حربه، ولا نملك القدرة على مواجهته. هذا بيت الله الحرام، وبيت خليله إبراهيم، وإن منعنا منه فهو بيت الله وحرمه، وإن ترك بينه وبيننا فهو بيت الله نحميه، ولن نقدر على دفعه بالقوة"**

فقال له حناطة: **"اذهب معي إليه"**. فذهب عبد المطلب معه. وعندما وصل، أعجب أبرهة بجمال عبد المطلب وحسن منظره، ونزل عن سريره وجلس معه على البساط، وأمر ترجمانه أن يسأله عن حاجته. فأجاب عبد المطلب: **"حاجتي أن يرد إلي الملك مئتي بعير أصابها لي"**.

فرد أبرهة عبر ترجمانه: **"لقد أعجبتني حين رأيتك، ثم زهدت فيك حين كلمتني. تتحدث عن مئتي بعير، وتترك بيتا هو دينك ودين آبائك، وقد جئت لهدمه؟!"** فقال عبد المطلب: **"إني أنا رب الإبل، وإن للبيت ربا سيمنعه". فتعجب أبرهة وقال: "ما كان ليمتنع مني"!**

ويروى أن عبد المطلب ذهب مع جماعة من أشراف العرب وعرضوا على أبرهة ثلث أموال تهامة ليعود عن البيت، إلا أن أبرهة أبى، وأصر على هدم الكعبة. فقام عبد المطلب بالتحضير لما قد يحدث، وأمر قريش بالخروج من مكة والتحصن في جبالها خوفا من جيش أبرهة.

ثم أخذ عبد المطلب بحلقة باب الكعبة، وجلس مع نفر من قريش يدعون الله ويستغيثون به ضد أبرهة وجنده، وقال عبد المطلب وهو متمسك بحلقة باب الكعبة:

---

[4]) **الأسود بن مقصود:** وهو الأسود بن مقصود بن الحارث بن منبه بن مالك بن كعب بن الحارث بن كعب بن عمرو بن عله (وهي على وزن عمر) ابن خالد بن مذحج، وكان النجاشي ملك الحبشة قد بعثه مع الفيلة والجيش. وكانت عدة الفيلة التي اسطحبها 13 فيلا، قيل قد هلكت كلها إلا فيل النجاشي، وكان يسمى بمحمودا. ينظر: (ابن هشام، 1955، 48/1).

"لاهم إن المرء يمنع رحله فامنع حلالك لا يغلبن صليبهم ومحالهم غدوا محالك"

كما تركوا عند البيت مئة بدنة مقلدة، لعل بعض الجيش ينال منها بغير حق، فينتقم الله منه.

وفي الصباح، استعد أبرهة لدخول مكة، وحشد جيشه وتهيأ لفيله المعروف باسم محمود. وعندما وجهوا الفيل نحو الكعبة، جاء نفيل بن حبيب، واقترب من الفيل حتى أمسك أذنه، وقال له: **"ابرك محمود وارجع راشدا من حيث أتيت، فإنك في بلد الله الحرام"**. فبرك الفيل وامتنع عن التقدم.

ثم حاول الجيش توجيه الفيل نحو اليمن والشام والمشرق، إلا أنه لم يفلح، وفي كل مرة كان الفيل يرفض السير، حتى عاد الفيل في النهاية خارج طريق مكة.

وهكذا حمى الله بيته الحرام من هدم أبرهة وجنده، وظلت الكعبة محفوظة بفضل الله ورعاية عبد المطلب وحنكته، ومواقف أشراف قريش التي وقفت دفاعا عن بيت الله.(ابن كثير 486/8، الزرقاني 1996، 157/1)

المبحث الثالث: واقع حال العرب ومقارنته بحالهم أيام حادث الفيل

وما يجب على المسلمين اليوم

إن العرب لم يكن لهم دور في الأرض، بل لم يكن لهم كيان قبل الإسلام، فقد كانوا في اليمن تحت حكم الحبشة أو الفرس، وفي الشمال كانت الشام تحت حكم الروم إما مباشرة وإما بقيام سلطة عربية تحت حماية الرومان، وينبغي أن نتذكر جيدا أن الفكرة الوحيدة التي تقدم بها العرب للبشرية كانت هي العقيدة الإسلامية، وهي التي رفعتهم إلى مكان القيادة، فإذا تخلوا عنها لم تعد لهم في الأرض وظيفة، ولم يعد لهم في التاريخ دور، وهذا ما ينبغي أن يذكره العرب جيدا إذا هم أرادوا الحياة، وأرادوا القوة، وأرادوا القيادة.

المطلب الأول: واقع حال العرب الآن ومقارنته بحالهم أيام حادث الفيل

تناولنا في المبحث الأول: أحوال العرب قبل الإسلام، وقد اتضح أن الأمة العربية ابتليت بتخلف ديني شديد ووثنية لامثيل لها وانحرافات خلقية واجتماعية وفوضى سياسية وتشريعية ومن

ثم قل شأنهم وصاروا يعيشون على هامش التاريخ، ترك المسلمون الجهاد وحرصهم على الدنيا وحبها وكراهيتهم للموت، طمع فيهم أعداء الله من الكفار، والحديث يوضح أن الأمم الكافرة تجتمع على المسلمين كما تداعى الأكلة إلى قصعتها، أي: كما يجتمع الجماعة من الناس إلى الطعام، وهذه إشارة إلى السهولة واليسر التي يلقاها العدو من المسلمين. (الصلابي، 2010م، 26/1، عبد اللطيف، 1428هـ، 84) .

والحديث يوضح أن طمعهم واجتماعهم على المسلمين ليس لقلة عددهم، فإن العدد يكون كثيرا ولكن لا نفع فيه ولا فائدة، ولكن لشدة تفرقهم، وغثاء السيل هو ما يطفو على ماء السيل من زبد وفقاقيع، وكل هذا من حب الدنيا وكراهية الموت وترك العمل للآخرة وهذا يجعلهم يخافون الموت ويحبون الدنيا ومتاع الدنيا فيتركون الجهاد في سبيل الله. (الصلابي، 2010، 236/1).

المطلب الثاني: ما يجب على المسلمين اليوم

إن صلاح أمتنا العربية الإسلامية، سيحدث حتما –إن شاء الله– عندما نتمسك بالقرآن والسنة النبوية المطهرة، فقد اهتم رسولنا الكريم في مكة لمدة 13 عاما بترسيخ العقيدة والإيمان بالله تعالى، وأول ما نزل (عليه الصلاة والسلام) المدينة المنورة بنى المسجد وآخى بين المهاجرين والأنصار، وبين دستور الأمة في ذلك الوقت وهو ما يطلق عليه الوثيقة التي بينت العلاقة بين المسلمين فيما بينهم وعلاقتهم بجيرانهم أهل الكتاب ولاسيما اليهود، وهذه الركائز سنوضحها كما يأتي:

1 –الإيمان والتقوى

إن الركيزة الأولى التي يقوم عليها بنيان المجتمع المسلم هي الإيمان والتقوى. والتقوى المقصودة هنا ليست مجرد شعور عابر في القلب، بل هي يقظة دائمة لا تغفل عن مراقبة الله تعالى طرفة عين. فهي أن يؤدي المسلم حق الله تعالى كاملا غير منقوص، وأن يظل على وعي مستمر بأن الله مطلع على السرائر والضمائر، فينضبط سلوكه وفق ما يرضي ربه في كل لحظة من لحظات حياته.

وقد أمر الله المؤمنين بذلك في قوله سبحانه: ﴿يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله حق تقاته﴾ (الحشر: 18). فجاءت الآية بصيغة مطلقة، غير مقيدة بحد أو شرط، لتفتح المجال أمام القلب المؤمن كي يجتهد في بلوغ أقصى درجات التقوى التي يتصورها، بقدر استطاعته، حتى يصل إلى مرضاة الله.

ويضيف النص القرآني تأكيدا آخر في قوله: ﴿ولا تموتن إلا وأنتم مسلمون﴾ (آل عمران: 102). وهنا يتجلى البعد العميق للتقوى؛ فالموت غيب مجهول لا يدري أحد متى يدركه، ولا سبيل لضمان الخاتمة الحسنة إلا بأن يظل المرء مسلما في كل حين، مستسلما لله، مطيعا له، متبعا منهجه، محتكما إلى كتابه، منذ اللحظة التي يعيشها وحتى آخر لحظة في عمره.

إذن، الإسلام بمعناه الواسع – أي الاستسلام الكامل لله – هو القاعدة الأولى التي يقوم عليها المجتمع المسلم. فهو الأساس الذي يضمن وجوده الحقيقي، ويمنحه القدرة على أداء رسالته في الحياة، ويشكل الرابط الأول بين الفرد وربه، وبين الأفراد فيما بينهم تحت لواء طاعة الله (الصلابي، 2010، 26/1).

2 –الأخوة في الله

أما الركيزة الثانية، فهي الأخوة الصادقة في الله، تلك الأخوة التي لا تقوم على مصالح مادية أو عصبيات قبلية أو روابط دنيوية زائلة، بل تنبثق من الإيمان والتقوى. إنها أخوة خالصة لله، وعلى منهجه، ولتحقيق غايته في الأرض.

وقد جاء التوجيه القرآني الواضح في قوله تعالى: ﴿واعتصموا بحبل الله جميعا ولا تفرقوا﴾ (آل عمران: 103). فهذه الأخوة ليست مجرد تجمع عابر، ولا تحالف قائم على مصلحة مؤقتة، بل هي رباط وثيق أساسه الاعتصام بحبل الله – أي بعهده وشرعه ودينه – بعيدا عن حبال الجاهلية وروابطها الزائفة التي ذكرها العلماء والمفسرون.

لقد امتن الله تعالى على المسلمين الأوائل بهذه النعمة العظيمة، فذكرهم بحالهم قبل الإسلام، حين كانوا أعداء متناحرين، وخاصة بين الأوس والخزرج في يثرب. كان اليهود يجاورونهم، ويعملون على إذكاء نار العداوة بينهم، ليبقوا دائما في حالة ضعف وانقسام، بينما يستفيد اليهود من إشعال الفتن والخصومات. لكن ما عجزت عنه كل القوى البشرية حققه الإسلام وحده، إذ جمع القلوب المتنافرة، وألف بينها، فصاروا بنعمة الله إخوانا متحابين متآلفين (الصلابي، 2010، 26/1).

ويبين القرآن الكريم هذه الحقيقة في قوله: ﴿واذكروا نعمت الله عليكم إذ كنتم أعداء فألف بين قلوبكم، فأصبحتم بنعمته إخوانا﴾ (آل عمران: 103). وهنا يركز النص القرآني على القلب تحديدا، لأنه موضع المشاعر والروابط، فالله تعالى لم يقل: فألف بينكم، بل قال: ﴿فألف بين

قلوبكم﴾، في إشارة إلى أن التحول العميق لم يكن مجرد مظهر خارجي، بل تغيير داخلي جذري أحدثه الإيمان.

ويستكمل السياق القرآني تصوير المشهد حين يقول: ﴿وكنتم على شفا حفرة من النار فأنقذكم منها﴾. إنها صورة حية مؤثرة، توضح خطورة الحال التي كانوا عليها في جاهليتهم، حيث كانت العداوة والاقتتال توشك أن تهوي بهم إلى النار، لولا أن مد الله لهم حبله، فأنقذهم وهداهم، فنجوا بفضله ورحمته. وكأن القلوب ترى يد الله وهي تنتشلها من السقوط، وحبل الله وهو يمتد إليها ليعصمها من الهلاك (الغزالي، 2010، 169–181؛ سيد قطب، 2003، 442؛ الصلابي، 2010، 26/1).

وبذلك يتضح أن الأخوة في الله هي الأساس الثاني الذي يقوم عليه المجتمع المسلم، فهي الرابط الروحي والاجتماعي الذي يجعل المسلمين جسدا واحدا، يذوب فيه كل ما عداه من أحقاد قديمة أو ثارات قبلية أو مصالح شخصية.

يروي ابن إسحاق في السيرة، وكذلك ابن كثير وابن هشام، أن سبب نزول الآية الكريمة كان حادثة أثارها اليهود بين الأوس والخزرج. فقد مر رجل يهودي على جمع من القبيلتين، فاستاء من وحدة صفهم وألفتهم بعد الإسلام، فأوعز إلى أحد أعوانه أن يثير بينهم ذكرى يوم "بعاث"، ذلك اليوم الذي شهد حروبا طاحنة بين القبيلتين في الجاهلية. فبدأ الرجل يذكرهم بما جرى بينهم من ثارات وقتال، حتى احتدمت النفوس، واستعادت العصبية الجاهلية مكانها، وكادوا يقتتلون من جديد. وحين بلغ الأمر النبي ﷺ، بادر إليهم مسرعا، فذكرهم بحرمة دعوى الجاهلية، وقال لهم: «أبدعوى الجاهلية وأنا بين أظهركم؟»، ثم تلا عليهم الآية الكريمة التي تدعو إلى الاعتصام بحبل الله ونبذ التفرق، فهدأت نفوسهم، وندموا على ما بدر منهم، وتعانقوا وألقوا السلاح (ابن كثير، 13/1؛ ابن هشام، 1955م، 204/3–205).

ويعلق سيد قطب على الحادثة مبينا أن مدلول الآية لا يقتصر على هذا الموقف فحسب، بل يكشف عن منهج متكرر لليهود في محاولاتهم المستمرة لشق صفوف المسلمين، وإشعال الفتن، وإثارة الضغائن. فالآية مع ما قبلها وما بعدها في السياق تؤكد أن هناك حركة دائبة من اليهود في المدينة لتمزيق وحدة الصف الإسلامي، وأن التحذيرات القرآنية المتكررة من طاعتهم أو الإصغاء لمكرهم ودسائسهم لم تأت عبثا، بل تعكس خطورة ما كان يواجهه المسلمون من تحديات داخلية. وهذا السلوك – بحسب قطب – لم يكن ظرفيا، بل هو طابع ملازم لليهود في

كل زمان، إذ يعملون دائما على بذر بذور الشقاق داخل الأمة المسلمة متى اجتمعت على منهج الله (سيد قطب، 2003م، 442/1).

ومن هنا يتضح أن القرآن الكريم أراد أن يرسخ قاعدتين أساسيتين لقيام المجتمع المسلم وقدرته على أداء دوره الحضاري العظيم، وهما: الإيمان بالله وتقواه، والأخوة في الله. فالإيمان يشكل المنطلق الروحي والضابط الأخلاقي، أما الأخوة فهي الحبل المتين الذي يجمع أفراد المجتمع في وحدة متماسكة تجعلهم أقدر على مواجهة التحديات وحمل الأمانة التي خصهم الله بها (سورة آل عمران: 103).

وتبرز في هذا السياق ثلاثة ركائز أساسية لحياة المجتمع المسلم:

1 –**العلم**: فالأمة التي تريد أن تنهض وتؤدي رسالتها لا بد أن تتمسك بالعلم أساسا للقوة. وقد افتتح الوحي الإلهي رسالته بكلمة "اقرأ"، في دلالة واضحة على أن العلم هو مفتاح النهوض الحضاري. والقرآن أشار مبكرا إلى "القلم" باعتباره أوسع أداة للتعليم ونقل المعرفة (سورة العلق). وهذا يؤكد أن المجتمع المسلم منذ لحظة التأسيس كان مدعوا إلى بناء حضارته على المعرفة، لا على العصبية أو القوة المجردة (الصلابي، 2010م، 26/1).

2 –**المسجد**: لم يكن المسجد مجرد مكان للعبادة، بل كان المؤسسة الأولى التي صاغت جيل الصحابة وربتهم على قيم السماء. فيه اجتمعوا على الصلاة والعلم والشورى والجهاد. وقد حرص النبي ﷺ منذ دخوله المدينة على بناء المسجد، ليكون محور الحياة الروحية والاجتماعية والسياسية. فهو مدرسة وميدان للتهذيب ومركز للوحدة، يجسد الأخوة العملية التي أرادها الإسلام. ولعل ما نحن بحاجة إليه اليوم هو إعادة تفعيل دور المسجد ليعود مصدر إشعاع وهداية كما كان في عهد النبوة (الغزالي، 1965م، 189).

3 –الدستور (الوثيقة): وضع النبي ﷺ وثيقة المدينة التي نظمت العلاقات بين المسلمين واليهود والمشركين على أساس الاعتراف المتبادل والعيش المشترك. نصت الوثيقة على أن المسلمين – من قريش ويثرب ومن تبعهم – أمة واحدة، وعلى أن حرية الدين مكفولة. وبذلك أرست الوثيقة أساسا لدولة قائمة على العدل والتعايش، بعيدا عن الإقصاء أو الإكراه (الغزالي، 1965م، 189). وهذا يعكس أن الإسلام منذ بداياته سعى إلى تأسيس مجتمع سياسي منظم، قائم على مبادئ أخلاقية وتشريعية واضحة.

Vol 12, Issue 41, Aug 2025
P-ISSN: 2413-1326
E-ISSN: 2708-602X

وهكذا، يظهر أن الحادثة التي نزلت بشأنها الآية لم تكن مجرد واقعة تاريخية، بل كانت نموذجا كاشفا لمعركة أعمق وأوسع بين منهج الإسلام في توحيد القلوب على أساس العقيدة، وبين كيد أعدائه الذين سعوا إلى تمزيق هذا الصف. كما أن الدروس المستفادة من تلك الحادثة ما تزال صالحة لكل زمان، لتذكر الأمة بأن وحدتها وإيمانها وعلمها ومؤسساتها الدينية والسياسية هي عناصر بقائها وقدرتها على أداء دورها في قيادة البشرية.

الخاتمة:

الاستنتاجات:

1 –يتبين أن الله تعالى لم يشأ أن يعهد بحماية بيته الحرام إلى المشركين، على الرغم من اعتزازهم بالكعبة واعتمادهم عليها في مكانتهم، وإنما أراد أن يظهر قدرته جل وعلا في صيانة بيته المقدس بنفسه، فترك المشركين ينهزمون أمام القوة المعتدية حتى لا يكون لهم فضل أو سابقة في الدفاع عنه.

2 –إن استحضار حادثة الفيل على هذا النحو، يحمل في طياته تعجيبا وتنبيها للمشركين على موقفهم المتعنت والعجيب، وهو جزء من الحملة الإلهية التي تكشف عن عنادهم ومكابرتهم للحق.

3 –أراد الله سبحانه أن يحول دون تمكن أبرهة وجيشه من هدم البيت الحرام أو بسط نفوذهم على الأرض المقدسة، رغم ما كان فيها آنذاك من شرك وتدنيس، وذلك ليبقى البيت العتيق مصونا من تسلط المتجبرين ومحفوظا من كيد المعتدين.

4 –حفظ الله تعالى لهذه الأرض حريتها واستقلالها ليهيئها لاستقبال العقيدة الجديدة، عقيدة الإسلام، فتخرج إلى العالم نقية خالصة من هيمنة سلطان أو جور طاغية. وقد تحقق ذلك قبل أن يدرك أحد أن نبي هذه الرسالة العظيمة قد ولد في ذلك العام ذاته.

5 –إن المسلمين اليوم يستمدون من هذه الحادثة الطمأنينة والبشرى، فكما حفظ الله بيته من بطش أهل الكتاب في الماضي رغم أن سدنته كانوا من المشركين، فإنه قادر سبحانه على أن يحفظ بيته الحرام ومدينة رسوله من أطماع الصليبية والصهيونية العالمية وسائر الكائدين.

6 –لم يكن للعرب قبل الإسلام شأن يذكر في الساحة الدولية، فقد خضع جنوب الجزيرة لنفوذ الفرس أو الأحباش، بينما كانت الشام تحت هيمنة الروم، ولم يسلم من السيطرة الأجنبية سوى قلب الجزيرة الذي ظل ضعيفا متفككا، لا يشكل قوة فاعلة في ميزان القوى العالمية.

7 –ومع بزوغ فجر الإسلام، تغير المشهد تماما، فلأول مرة أصبح للعرب دور عالمي حقيقي، بعدما تخلوا عن العصبية القبلية والنعرة الجاهلية، واتحدوا تحت راية الإسلام، حاملين رسالة تحرير البشرية من عبادة العباد إلى عبادة الله وحده، كما عبر ربعي بن عامر في مجلس يزدجرد حين قال: "إن الله ابتعثنا لنخرج الناس من عبادة العباد إلى عبادة الله وحده، ومن ضيق الدنيا إلى سعة الآخرة، ومن جور الأديان إلى عدل الإسلام."

التوصيات:

1 –ضرورة ترسيخ العقيدة الإسلامية الصحيحة في قلوب المسلمين، فهي الرسالة العظمى التي قدمها العرب للبشرية، وبها ارتفع شأنهم إلى القيادة. وإذا تخلوا عنها ضاع دورهم في التاريخ، وانحسر تأثيرهم في العالم.

2 –غرس معاني التضحية في سبيل الدفاع عن المقدسات لدى الأجيال المسلمة، فالملك الحميري الذي تصدى لجيش أبرهة ضحى بنفسه وقومه دفاعا عن الكعبة، وهو درس خالد يذكرنا بواجبنا في حماية مقدساتنا مهما بلغت التضحيات.

3 –التأكيد على مبدأ أن خونة الأمة في ذل وخزي، وتربية المسلمين على كراهية الخيانة والعمالة، فالمتواطئون مع أبرهة الذين خانوا أمتهم وأرشدوه إلى الكعبة لعنوا في الدنيا والآخرة، وصار قبر أبي رغال رمزا للخيانة.

4 –التنبيه إلى استمرار حقد أهل الكتاب وحسدهم تجاه مكة وأهلها، وما يزال هذا الكيد حاضرا في العصر الحديث، مما يوجب الحذر من اتباعهم أو ممالأتهم أو الانخراط في مشاريعهم.

5– بث روح الأخوة الإسلامية المتمسكة بحبل الله المتين، فهي النعمة الكبرى التي منحها الله للمجتمع المسلم الأول، وهي أساس متانة المجتمع وقدرته على مواجهة الأخطار والتحديات، ولا غنى عنها في كل زمان ومكان.

قائمة المصادر والمراجع:

References:

1- ابن كثير، أبو الفداء إسماعيل بن كثير الدمشقي (د.ت). تفسير ابن كثير. دار القرآن الكريم. بيروت.

2- ابن إسحاق، محمد بن اسحاق بن يسار المطلبي (2004م). السيرة النبوية(سيرة ابن اسحاق). المحقق: احمد فريد المزيدي. دار الكتب العلمية. بيروت.

3- المرصفي، سعد (1430هـ/2009م). الجامع الصحيح للسيرة النبوية. مكتبة ابن كثير. الكويت. ط1.

4- قلعجي، محمد فارس (2006م). دراسة تحليلية لشخصية الرسول. دار النفائس.

5- الصالحي، محمد بن يوسف الشامي (ت942هـ)، (1414هـ/1993م). سبل الهدى والرشاد. في سيرة خير العباد. (وذكر فضائله وأعلام نبوته وأفعاله وأحواله في المبدأ والمعاد). تحقيق وتعليق: عادل أحمد عبد الموجود. علي محمد معوض. دار الكتب العلمية. بيروت – لبنان. ط1.

6- الصلابي، محمد علي (2010م). السيرة النبوية. عرض وقائع وتحليل أحداث. دار المعرفة.

7- ابن شهبة، محمد بن محمد شهبة (ت1403هـ)، (1412 هـ/ 1992م). السيرة النبوية في ضوء القرآن والسنة. دراسة محررة جمعت بين أصالة القديم وجدة الحديث. دار القلم. دمشق–بيروت. ط2.

8- العراقي، أبو الفضل زين الدين عبد الرحيم بن الحسين (2019م). طرح التثريب. دار إحياء التراث العربي.

9- العودة، سلمان بن فهد (2019م). الغرباء الأولون. دار العبيكان. الرياض.

10- ابن حجر العسقلاني، أبو الفضل أحمد بن علي الشافعي(852هـ). فتح الباري شرح صحيح البخاري. تحقيق: محب الدين الخطيب. دار المعرفة. بيروت.

11- الغضبان، منير (ت 1453هـ). (1413هـ/1992م). فقه السيرة النبوية. جامعة أم القرى. ط2.

12- سيد قطب، إبراهيم (1423هـ/2003م). في ظلال القرآن. دار الشروق. بيروت. القاهرة. ط7.

13- ابن هشام، أبو محمد، جمال الدين عبد الملك بن هشام بن أيوب الحميري المعافري (ت213هـ). (1375هـ/ 1955م) السيرة النبوية. تحقيق: مصطفى السقا (ت1389هـ) – إبراهيم الأبياري(ت1414هـ)– عبد الحفيظ شلبي. شركة مكتبة ومطبعة مصطفى البابي الحلبي وأولاده. مصر. ط2.

14- العسيري، أحمد معمور (1417هـ/1996م). موجز التاريخ الإسلامي منذ عهد آدم عليه السلام (تاريخ ما قبل الإسلام) إلى عصرنا الحاضر 1417 هـ/96 – 97م. غير معروف (فهرسة مكتبة الملك فهد الوطنية – الرياض). ط1.

15- الأزرقي، أبو الوليد محمد بن عبد الله بن أحمد بن محمد بن الوليد بن عقبة بن الأزرق الغساني المكي المعروف (ت 250هـ). أخبار مكة وما جاء فيها من الأثار. المحقق: رشدي الصالح ملحس. دار الأندلس للنشر. بيروت .

16- الزرقاني، أبو عبد الله محمد بن عبد الباقي بن يوسف بن أحمد بن شهاب الدين بن محمد المالكي (ت: 1122هـ). (1417هـ-1996م). شرح الزرقاني على المواهب اللدنية بالمنح المحمدية. دار الكتب العلمية. ط1.

17- عبد اللطيف، عبد الشافي محمد (1428هـ). السيرة النبوية والتاريخ الإسلامي. دار السلام. القاهرة. ط1.

18- الشوكاني، محمد بن علي بن محمد بن عبد الله اليمني (ت 1250هـ)، (1414هـ). فتح القدير. دار ابن كثير. دار الكلم الطيب. دمشق. بيروت. ط1.

19- الحموي، أبو عبد الله ياقوت بن عبد الله (ت626هـ)، (لا.ت)، معجم البلدان، دار صادر بيروت.

20- ابن حبان، محمد بن حبان البستي (ت354هـ). (1959م). مشاهير علماء الأمصار. تحقيق:م. فلايشمهر. دار الكتب العلمية. بيروت.

21- الذهبي، شمس الدين محمد بن أحمد بن عثمان (ت748هـ). (1407هـ/1987م). تاريخ الإسلام ووفيات المشاهير والأعلام. تحقيق: د. عمر عبد السلام تدمري. دار الكتاب العربي. لبنان. بيروت.

22- الغزالي، محمد (2014م). فقه السيرة. دار الشروق. ط8.

ترجمة قائمة المصادر والمراجع:

1. Ibn Kathir, Abu al-Fida’ Isma‘il ibn Kathir al-Dimashqi. Tafsir Ibn Kathir. Dar al-Qur’an al-Karim, Beirut, n.d.
2. Ibn Ishaq, Muhammad ibn Ishaq ibn Yasar al-Muttalibi (2004). Al-Sirah al-Nabawiyyah (Sirat Ibn Ishaq). Edited by Ahmad Farid al-Mazidi. Dar al-Kutub al- ‘Ilmiyyah, Beirut.
3. al-Marsafi, Sa‘d (2009/1430H). Al-Jami‘ al-Sahih li-l-Sirah al-Nabawiyyah. Maktabat Ibn Kathir, Kuwait, 1st ed.
4. Qal‘aji, Muhammad Faris (2006). Dirasah Tahliliyyah li-Shakhsiyyat al-Rasul. Dar al-Nafa’is.
5. al-Salihi, Muhammad ibn Yusuf al-Shami (d. 942H) (1993/1414H). Subul al-Huda wa-l-Rashad fi Sirat Khayr al-‘Ibad. Edited by ‘Adil Ahmad ‘Abd al-Mawjud & ‘Ali Muhammad Mu‘awwad. Dar al-Kutub al-‘Ilmiyyah, Beirut, 1st ed.
6. al-Sallabi, Muhammad ‘Ali (2010). Al-Sirah al-Nabawiyyah: ‘Ard Waqa’i‘ wa-Tahlil Ahadath. Dar al-Ma‘rifah.
7. Ibn Shahbah, Muhammad ibn Muhammad Shahbah (d. 1403H) (1992/1412H). Al-Sirah al-Nabawiyyah fi Daw’ al-Qur’an wa-l-Sunnah. Dar al-Qalam, Damascus-Beirut, 2nd ed.
8. al-‘Iraqi, Abu al-Fadl Zayn al-Din ‘Abd al-Rahim ibn al-Husayn (2019). Tarh al-Tathrib. Dar Ihya’ al-Turath al-‘Arabi.
9. al-‘Awda, Salman ibn Fahd (2019). Al-Ghuraba’ al-Awwalun. Dar al-‘Ubaykan, Riyadh.
10. Ibn Hajar al-‘Asqalani, Abu al-Fadl Ahmad ibn ‘Ali al-Shafi‘i (d. 852H). Fath al-Bari Sharh Sahih al-Bukhari. Edited by Muhibb al-Din al-Khatib. Dar al-Ma‘rifah, Beirut.

Vol 12, Issue 41, Aug 2025
P-ISSN: 2413-1326
E-ISSN: 2708-602X

11. al-Ghadhban, Munir (d. 1453H) (1992/1413H). Fiqh al-Sirah al-Nabawiyyah. Umm al-Qura University, 2nd ed.
12. Sayyid Qutb, Ibrahim (2003/1423H). Fi Zilal al-Qur'an. Dar al-Shuruq, Beirut & Cairo, 7th ed.
13. Ibn Hisham, Abu Muhammad Jamal al-Din 'Abd al-Malik ibn Hisham ibn Ayyub al-Himyari al-Ma'afiri (d. 213H) (1955/1375H). Al-Sirah al-Nabawiyyah. Edited by Mustafa al-Saqqa (d. 1389H), Ibrahim al-Abyari (d. 1414H), & 'Abd al-Hafiz Shalabi. Mustafa al-Babi al-Halabi Press, Cairo, 2nd ed.
14. al-'Asiri, Ahmad Ma'mur (1996/1417H). Mujaz al-Tarikh al-Islami: Mundhu 'Ahd Adam 'alayhi al-salam ila 'Asrina al-Hadir. King Fahd National Library Catalog, Riyadh, 1st ed.
15. al-Azraqi, Abu al-Walid Muhammad ibn 'Abd Allah al-Makki (d. 250H). Akhbar Makkah wa-ma Ja'a fiha min al-Athar. Edited by Rushdi al-Salih Malhas. Dar al-Andalus, Beirut.
16. al-Zurqani, Abu 'Abd Allah Muhammad ibn 'Abd al-Baqi al-Maliki (d. 1122H) (1996/1417H). Sharh al-Zurqani 'ala al-Mawahib al-Ladunniyyah bi-l-Minah al-Muhammadiyyah. Dar al-Kutub al-'Ilmiyyah, 1st ed.
17. 'Abd al-Latif, 'Abd al-Shafi Muhammad (2007/1428H). Al-Sirah al-Nabawiyyah wa-l-Tarikh al-Islami. Dar al-Salam, Cairo, 1st ed.
18. al-Shawkani, Muhammad ibn 'Ali ibn Muhammad al-Yamani (d. 1250H) (1414H). Fath al-Qadir. Dar Ibn Kathir & Dar al-Kalim al-Tayyib, Damascus-Beirut, 1st ed.
19. al-Hamawi, Abu 'Abd Allah Yaqut ibn 'Abd Allah (d. 626H). Mu'jam al-Buldan. Dar Sader, Beirut, n.d.
20. Ibn Hibban, Muhammad ibn Hibban al-Busti (d. 354H) (1959). Mashahir 'Ulama' al-Amsar. Edited by M. Fleischhammer. Dar al-Kutub al-'Ilmiyyah, Beirut.
21. al-Dhahabi, Shams al-Din Muhammad ibn Ahmad (d. 748H) (1987/1407H). Tarikh al-Islam wa-Wafayat al-Mashahir wa-l-A'lam. Edited by 'Umar 'Abd al-Salam Tadmuri. Dar al-Kitab al-'Arabi, Beirut.
22. al-Ghazali, Muhammad (2014). Fiqh al-Sirah. Dar al-Shuruq, 8th ed.