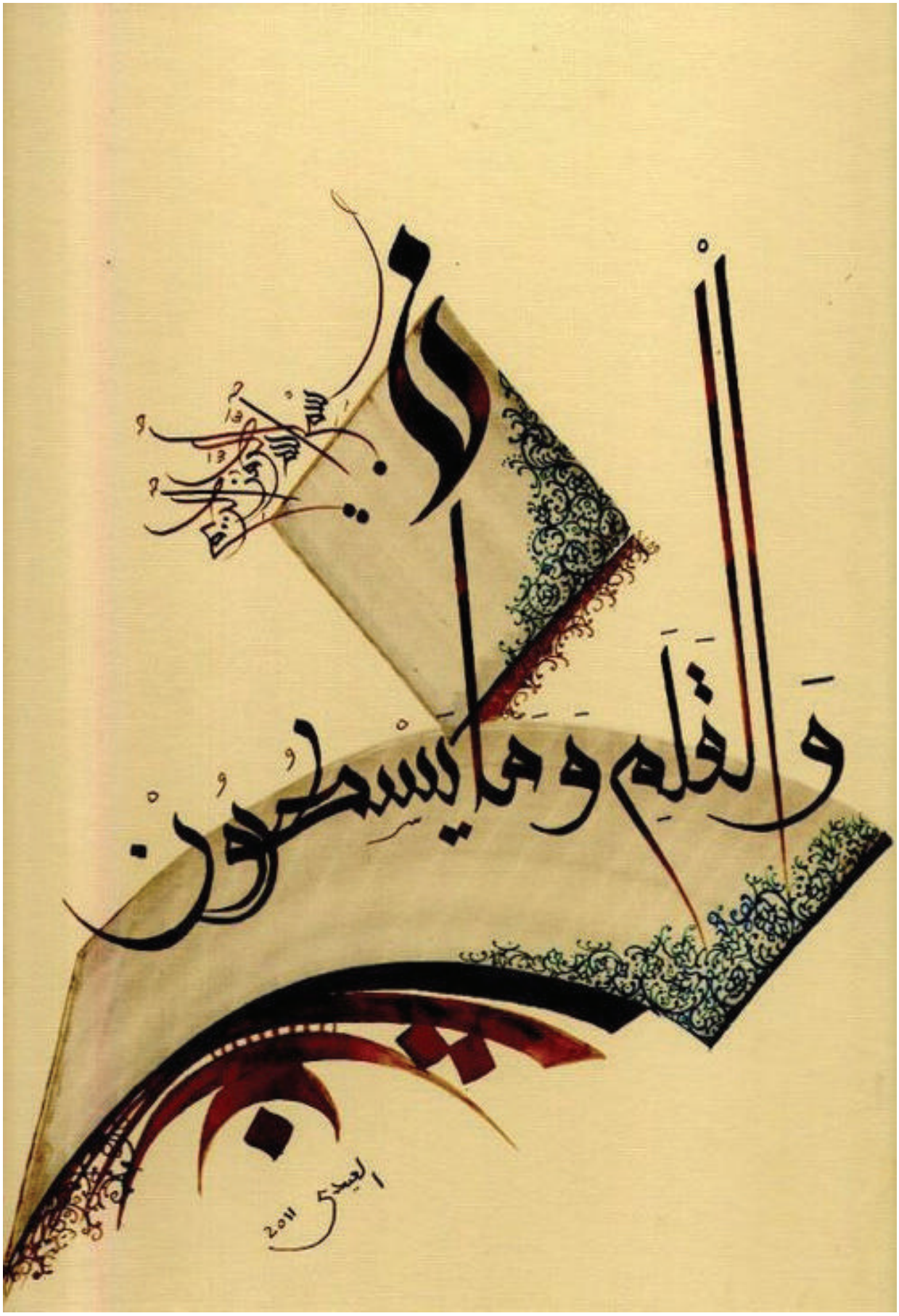

ن
والقلم وما يسطرون

ن والقلم وما يسطرون

بسم الله الرحمن الرحيم

جمهورية العراق
وزارة التعليم العالي والبحث العلمي
دائرة البحث والتطوير

وزارة التعليم العالي والبحث العلمي

Republic of Iraq
Ministry of Higher Education & Scientific Research
Research & Development

الرقم: ب ت ٤ / ٣٢٢٢
No:

التاريخ: ٠٩-٠٤-٢٠١٤
Date:

٢٠١٤ عام اقتصاد المعرفة

ديوان الوقف الشيعي

م / مجلة والقلم

تحية طيبة..

اشارة الى كتابكم المرقم ١٠٧٤/٤/٣ في ٢٠١٣/٦/٣٠ وآلية اعتماد المجلات العلمية لأغراض الترقية العلمية وبعد استكمال متطلبات ترويج معاملة مجلة (والقلم) الصادرة عن ديوانكم ، حصلت الموافقة على اعتمادها لاغراض الترقية العلمية.

..... مع التقدير

وزارة التعليم العالي والبحث العلمي

أ.د محمود حسين المرسومي
معاون المدير العام للشؤون العلمية
٢٠١٤/٤/٨

نسخة منه الى:
- قسم الشؤون العلمية / شعبة الدائرة والنشر

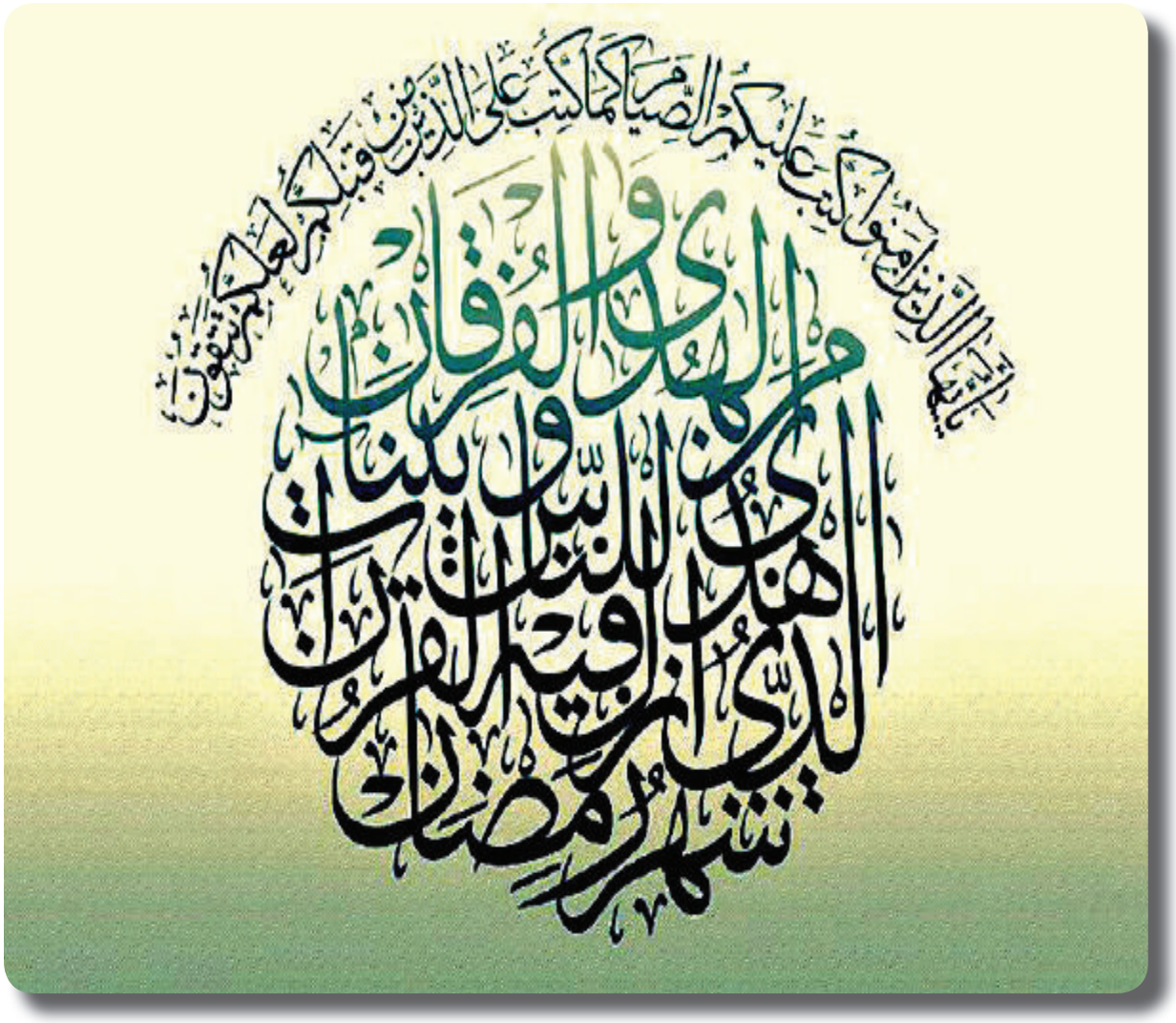
فصلية مُحَكَّمة تُعنى بالبحوث والدراسات العلمية والإنسانية والفكرية
العدد(٥١) السنة العشرون رمضان ١٤٤٧ هـ آذار ٢٠٢٦ م

مجلة والقلم فصلية المُحَكَّمة

تُعنى بالبحوث والدراسات الإنسانية والفكرية

تصدر من المركز الوطني لعلوم القرءان

ديوان الوقف الشيعي



العدد(٥١)
السنة العشرون رمضان ١٤٤٧ هـ آذار ٢٠٢٦ م

فصلية مُحَكَّمة تُعنى بالبحوث والدراسات العلمية والإنسانية والفكرية
العدد(٥١) السنة العشرون رمضان ١٤٤٧ هـ آذار ٢٠٢٦ م

مجلة والقلم فصلية المُحَكَّمة

تُعنى بالبحوث والدراسات الإنسانية والفكرية

تصدر من المركز الوطني لعلوم القرءان
ديوان الوقف الشيعي

الاشراف العام
الاستاذ الدكتور
حيدر حسن الشمري
رئيس ديوان الوقف الشيعي

رئيس التحرير
أ.م.د. رافع محمّد جواد العامري
مدير التحرير
م.د. ميسون حسن صالح الحسيني

هيأة التحرير
أ.د.حيدر عبد الزهرة
أ.د. طلال خليفة سلمان
أ. د .عمر عبدالله نجم الدين
أ.د .حازم طارش حاتم
أ.د.حميد جاسم عبود الغرابي
أ.د. حازم طارش حاتم
أ. د.أركان رحيم جبر
أ. د. محسن عباس حيال
أ.د. مشتاق عباس معن
أ.د.فاضل مذب متعب المسعودي

هيأة التحرير من خارج العراق
أ . د . مها خير بك ناصر
الجامعة اللبنانية / لبنان
أ.د.مصطفى الغرافي
جامعة مولاي اسماعيل / المغرب
أ . د .عماد علي عبد اللطيف علي
جامعة قطر/كلية الآداب والعلوم
أ . د .محمّد رضا ستودة نيا
جامعة اصفهان/إيران
أ.م.د.ملاك حاتم طفيلي
الجامعة اللبنانية

فصلية مُحَكّمة تُعنى بالبحوث والدراسات الإنسانية العدد العدد(٥١) السنة العشرون رمضان ١٤٤٧ هـ آذار ٢٠٢٦ م

فصلية مُحَكّمة تُعنى بالبحوث والدراسات الإنسانية العدد(٥١) السنة العشرون رمضان ١٤٤٧ هـ آذار ٢٠٢٦ م

الرقم المعياري الدولي

2617 –419x

رقم التصنيف الالكتروني

26042

رقم الاعتماد

في نقابة الصحفيين العراقيين

١١٣/ لعام ٢٠٠٥

العنوان الموقعي

جمهورية العراق

بغداد / شارع فلسطين

قرب نادي الأخاء التركماني

المركز الوطني لعلوم القرءان

الاتصالات

مجلة والقلم المُحَكَّمَة

٠٧٧٠٧٩٣٥٩٧١

:Email

alwatnywalqalam@gmil.Com

صندوق بريد / ٣٣٠٠١

دليل المؤلف.....

١–إن يتسم البحث بالأصالة والجدة والقيمة العلمية والمعرفية الكبيرة وسلامة اللغة ودقة التوثيق.

٢– إن تحتوي الصفحة الأولى من البحث على:

أ. عنوان البحث باللغة العربية .

ب . اسم الباحث باللغة العربية . ودرجته العلمية وشهادته.

ت . بريد الباحث الإلكتروني.

ث . ملخصان أحدهما باللغةِ العربية والآخر باللغةِ الإنكليزية.

ج . تدرج مفاتيح الكلمات باللغة العربية بعد الملخص العربي.

٣–أن يكونَ مطبوعًا على الحاسوب بنظام(office Word) ٢٠٠٧ او ٢٠١٠) وعلى قرص ليزري مدمج (CD) على شكل ملف واحد فقط (أي لا يُجزَّأ البحث بأكثر من ملف على القرص) وتُزوَّد هيأة التحرير بثلاث نسخ ورقية وتوضع الرسوم أو الأشكال، إن وُجِدت، في مكانِها منَ البحثِ، على أن تكونَ صالحةً مِنَ الناحيةِ الفنيَّة للطباعة.

٤–أن لا يزيدَ عدد صفحات البحث على (٢٥) خمس وعشرين صفحة من الحجم (A٤).

٥. يلتزم الباحث في ترتيب وتنسيق المصادر على الصغية APA

٦–أن يلتزم الباحث بدفعِ أُجُور النشر المحدَّدة البالغة (٧٥،٠٠٠) خمسة وسبعين الف دينار عراقيّ، أو ما يعادلها بالعملات الأجنبية.

٧–أن يكونَ البحثُ خاليًا مِنَ الأخطاءِ اللغوية والنحوية والإملائيَّة.

٨–أن يلتزم الباحث بالخطوط وأحجامِها على النحو الآتي:

أ. اللغة العربية: نوع الخط (Arabic Simplified) وحجم الخط (١٤) للمتن.

ب . اللغة الإنكليزية: نوع الخط (Times New Roman) عناوين البحث (١٦). والملخصات (١٢). أما فقرات البحث الأخرى؛ فبحجم (١٤) .

٩–أن تكونَ هوامش البحثِ بالنظام التلقائي (تعليقات ختامية) في نهاية البحث. بحجم ١٢.

١٠–تكون مسافة الحواشي الجانبية (٢,٥٤) سم والمسافة بين الأسطر (١) .

١١–في حال استعمال برنامج مصحف المدينة للآيات القرآنية يتحمل الباحث ظهور هذه الآيات المباركة بالشكل الصحيح من عدمه، لذا يفضل النسخ من المصحف الالكتروني المتوافر على شبكة الانترنيت.

١٢–يبلَّغ الباحث بقرارِ صلاحيَّة النشر أو عدمها في مدَّةٍ لا تتجاوز شهرين من تاريخ وصولهِ إلى هيأةِ التحرير.

١٣–يلتزمُ الباحث بإجراءِ تعديلات المحكّمين على بحثهِ وفق التقارير المرسلة إليهِ وموافاةِ المجلة بنسخةٍ مُعدَّلةٍ في مدَّةٍ لا تتجاوزُ (١٥) خمسة عشر يومًا.

١٤–لا يحق للباحث المطالبة بمتطلبات البحث كافة بعد مرور سنة من تاريخ النشر.

١٥–لاتعاد البحوث الى أصحابها سواء قبلت أم لم تقبل.

١٦–دمج مصادر البحث وهوامشه في عنوان واحد يكون في نهاية البحث، مع كتابة معلومات المصدر عندما يرد لأول مرة.

١٧–يخضع البحث للتقويم السري من ثلاثة خبراء لبيان صلاحيته للنشر.

١٨–يشترط على طلبة الدراسات العليا فضلاً عن الشروط السابقة جلب ما يثبت موافقة الاستاذ المشرف على البحث وفق النموذج المعتمد في المجلة.

١٩–يحصل الباحث على مستل واحد لبحثه، ونسخة من المجلة، وإذا رغب في الحصول على نسخة أخرى فعليه شراؤها بسعر (١٥) الف دينار.

٢٠–تعبر الأبحاث المنشورة في المجلة عن آراء أصحابها لا عن رأي المجلة.

٢١–ترسل البحوث على العنوان الآتي: (بغداد – شارع فلسطين المركز الوطني لعلوم القرآن)

أو البريد الألكترونيّ: (Dmaysoonalhusainy@gmail.com) بعد دفع الأجور في الحساب المصرفي العائد إلى الدائرة.

٢٢–لا تلتزمُ المجلة بنشر البحوث التي تُخلُّ بشرطٍ من هذهِ الشروط .

مجلة والقلمفصلية مُحَكّمة تُعنى بالبحوث والدراسات الإنسانية والفكرية
تصدر عن المركز الوطني لعلوم القرآن/ ديوان الوقف الشيعي

المحتوى

العدد(٥١) السنة العشرون رمضان ١٤٤٧ هـ آذار ٢٠٢٦ م

ت	عنوانات البحوث	اسم الباحث	ص
١	الإمامة في ضوء التفسير المنهجي للقرآن العظيم لمحمد حسين الصغير	إيمان علي عزت أ.د آمال خلف علي	١٠
٢	التأثيرات الإيجابية للجِنّ على الإنسان	الباحث: علاء نعمه ناصر أ.م.د جاسم مزعل لفته	٢٦
٣	الدكتور يحيى الجبوري ودوره في قراءة التعالقات النصية القرانية في شعر النعمان بن بشير الانصاري	أ.م.د. محمود أحمد شاكر	٣٦
٤	التضافر التكويني للأساليب النحوية في أشعارالنساء من العصر الجاهلي إلى نهاية العصر الأموي (دراسة في البنية والدلالة)	الباحثة: هدى نجاة رشيد أ. د.حيدر عبد الزهرة هادي	٤٦
٥	أثر إحالة الضمير في المقابلة النصية في الربط الشكلي والمعنوي	الباحثة:زهراء حيدر لفتة أ.د.مُحمّد عبد الرضا فيّاض	٦٤
٦	الخِلافُ النَّحويّ في توجيهِ الأسماء عند اللُّوْرَقيّ، والرَّضيّ في شرح الرضيّ على الكافية	الباحثة:فاطمة أحمد غضبان أ.د مالك حسن عبد الله	٧٤
٧	منهج الامام الكاظم (عليه السلام) في اثبات العقيدة	الباحث:عادل جبر محمود أ.م.د.ماجد حميد كصاب	٩٠
٨	محمد علي الحائري السنقري النشأة، والمسيرة العلمية، وآثاره الفكرية	الباحثة:مريم باسم كامل أ.م.د الهام طابور غضب	١٠٦
٩	التضمين البلاغي لأقوال الإمام علي (عليه السلام) في شعر المتنبي	أ.م.د. بلاسم حسن حمادي	١٢٤
١٠	الحقائق العلمية وأثرها في الاجتهاد الفقهي المعاصر «موت الدماغ انموذجاً»	الباحثة: زينب ثامر عباس أ.د.مسلم كاظم الشمري	١٤٦
١١	السيميائية في القرآن الكريم سورة القمر انموذجاً	م.د. أثمار محمد عبد الرحيم	١٦٢
١٢	روافد الصورة الشعرية في حماسة الفتوح الإسلامية	الباحثة:هبة حسن علي أ.م.د زينب خليل حسين	١٨٠
١٣	تلف المبيع عند الخيار« دراسة فقهية قانونية»	أ.م.د. محسن عباس حيال	١٩٨
١٤	العلل المبنية على اختلاف الفهم لا اختلاف الرواية دراسة حديثية نقدية في منهج النقاد المتقدمين	م. د زهراء احمد حسين	٢٢٠
١٥	بلاغة اسلوب المعاني في القران الكريم	م. د. انوار جاسم عويد	٢٢٨
١٦	بناء الزمن الروائي في رواية (حديقة حياة)للكاتبة لطفية الدليمي	م. د. عبد الرزاق جبار سلمان	٢٤٠
١٧	الدّلالةُ البلاغيّةُ لعبارة (قل يا عبادي) في القرآن الكريم دراسة في ضوء سياقيّ الحذف والإضمار	م. د. نعمة حسين مفتاح	٢٥٦
١٨	القيود التركيبية المفروضة وأثرها في تحديد الأدوار المحورية في آيات الدعوة والاستجابة	م.د سارة كاظم عبد الرضا	٢٦٨
١٩	فن التشبيه بين تحليل الجرجاني وتحليل Chat GPT دراسة مقارنة	م.د. حوراء ابراهيم جاسم	٢٨٦
٢٠	علة الإشعار قراءة نحوية تطبيقية في كتاب نتائج الفكر للسهيلي	م.د. سمراء كاظم منصور	٢٩٨
٢١	المنهج الأصولي للشيخ مرتضى الأنصاري في كتابه فرائد الأصول	م. د. سناء خضير محمد	٣١٤
٢٢	آليات الاتساق النصي في القصص القرآني (قصة موسى (عليه السلام)والعبد الصالح أنموذجاً)	م.د. سهام قنبر علي	٣٢٦
٢٣	التمكين الاقتصادي للمرأة في ضوء الرؤية القرآنية	م.د. منى ابراهيم جلود	٣٤٤
٢٤	الإشارات العلمية في القرآن الكريم دراسة لغوية تحليلية	م.م عقيل عودة حسان	٣٥٦
٢٥	سياق الوقف فى تفسير مجمع البيان للفضل الطبرسي	م.م.محمد ستار مصلح	٣٧٤

مجلة والقلم
فصلية محكمة تعنى بالبحوث والدراسات
الإنسانية والفكرية
التأثيرات الإيجابية للجِنّ على الإنسان
الباحث: علاء نعمه ناصر أ.م.د جاسم مزعل لفته
كلية الإمام الكاظم (عليه السلام) للعلوم الإسلامية الجامعة
يصدر عن المركز الوطني لعلوم القرآن
ديوان الوقف الشيعي

المستخلص :
يعتقد بعض الناس ان تأثير الجن على الإنسان سلبي دائماً، إذ الاعتقاد السائد انهم مخلوقات شريرة، تسعى دائماً الى إيذاء الإنس، لكن تتبع الآيات الكريمة والروايات الشريفة يكشف عن خلاف ذلك، فالجن كالإنس فيهم نزعة الخير ونزعة الشر؛ ففيهم الصالح، وفيهم الطالح، لذا قد يحفز الجن الصالح الإنس على الإيمان والتقوى، وكذلك يساعدهم في مشتركات الحياة التي يشترك معهم فيها، بل في بعض الاحيان يساعد الجن الإنس عند الكرب والشدة، وهذا النوع من الجن هو المؤمن منهم فهو يعمل بتكليفه، لذا ينبغي اعادة النظر بموضوع الجن من هذه الناحية.
الكلمات المفتاحية : التأثيرات الإيجابية، الجِنّ، الإنسان

Abstract:
Some people believe that the influence of jinn on humans is clearly binary, since the creation of the jinn is a form of creation that always seeks to harm humans. However, examining the verses of the Quran and the hadiths reveals otherwise. Jinn, like humans, possess both good and evil qualities; some are righteous, and some are wicked. Therefore, righteous jinn may encourage humans towards faith and piety, and also assist them in the shared aspects of life In which they share with them, and sometimes the jinn help humans in times of distress and hardship. This type of jinn is the believer among them, as he acts according to his duty. Therefore, the subject of jinn should be reconsidered from this perspective.
Keywords: positive effects, jinn, humans

المقدمة:
يشترك الجن مع الإنس في مجموعة من المشتركات، التي منها السكن على الارض، والاشتراك بالتكليف، إذ الجن مخلوقات عاقلة مكلفة بالعبادة، وبما انهم مخلوقات عاقلة ومكلفة، لذا كان من اللطف الالهي بعث الانبياء اليهم، وتتبع الآيات والروايات يوصلنا انهم يشتركون مع الإنس في الانبياء، فأنبياء الجن هم من الإنس، لذا ان هناك تأثيراً ايجابياً مشتركاً بين الجِنّ والإنس، فوحدة التكليف بالشريعة المحمدية، وكذلك اشتراك الجِنّ والإنس في سكن الأرض، تجعل ضرورة هذا التأثير.
يتناول هذا البحث بعض التأثير والعلاقة الايجابية للجِنّ على الإنس وسنذكرها في ثلاثة مطالب، الأول: في تحفيزهم على الإيمان والتقوى، والثاني: في مساعدتهم في مشتركات الحياة، والثالث: في اغاثتهم عند الكرب والشدة.

المطلب الأول:
التحفيز على الإيمان والتقوى:
على الرغم من أنّ الإنس اكثر كمالاً من الجِنّ، لكن اشتراكهم في خطابات الشريعة من قرآن وسنة تجعل الأفضلية بينهما بمقدار انقيادهم للشريعة، فالقرآن الكريم جعل التفاضل بين الإنس بالتقوى كما في قوله تعالى: يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنَّا خَلَقْنَاكُمْ مِنْ ذَكَرٍ وَأُنْثَى وَجَعَلْنَاكُمْ شُعُوبًا وَقَبَائِلَ لِتَعَارَفُوا إِنَّ أَكْرَمَكُمْ عِنْدَ اللَّهِ أَتْقَاكُمْ إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ خَبِيرٌ (١)، وكذلك قول

النبي(صلى الله عليه وآله وسلم):«وليس لعربي على عجمي فضل إلا بالتقوى»(٢). وخطاب القرآن الكريم وكلمات النبي(صلى الله عليه وآله وسلم) تعم جميع المكلفين، (الجِنّ والإنس)، قال تعالى: سَنَفْرُغُ لَكُمْ أَيُّهَا الثَّقَلَانِ (٣).

قال الطبرسي: «لما ذكر سبحانه الفناء والإعادة، عقب ذلك بذكر الوعيد والتهديد، فقال: (سنفرغ لكم أيه الثقلان) أي سنقصد لحسابكم أيها الجِنّ والإنس»(٤).

فمقياس الأفضلية التقوى والعمل، لذا وردت بعض الروايات التي تبين ان عدد من الجِنّ وصلوا إلى مرحلة من التقوى حتى اصبحوا قدوة لباقي المكلفين، حتى يحفزوهم على سلك طريق القرب من الله تعالى، من هذه الروايات ما رواه الكليني بسند يصل إلى عن سعد الإسكاف قال: «أتيت أبا جعفر (عليه السلام) في بعض ما أتيته فجعل يقول: لا تعجل حتى حميت الشمس علي وجعلت أتتبع الافياء، فما لبث أن خرج علي قوم كأنهم الجراد الصفر، عليهم البتوت(٥) قد انتهكتم العبادة، قال: فوالله لإنساني ما كنت فيه من حسن هيئة القوم، فلما دخلت عليه قال لي: أراني قد شققت عليك، قلت: أجل والله لقد إنساني ما كنت فيه قوم مروا بي لم أر قوما أحسن هيئة منهم في زي رجل واحد كأن ألوانهم الجراد الصفر، قد انتهكتهم العبادة فقال: يا سعد رأيتهم؟ قلت: نعم قال أولئك إخوانك من الجِنّ، قال: فقلت: يأتونك؟ قال: نعم يأتونا يسألونا عن معالم دينهم وحلالهم وحرامهم»(٦).

وروى ايضاً عن ابن جبل، عن أبي عبد الله (عليه السلام) قال:»كنا ببابه فخرج علينا قوم أشباه الزط(٧) عليهم ازر وأكسية، فسألنا أبا عبد الله (عليه السلام) عنهم، فقال: هؤلاء إخوانكم من الجِنّ»(٨).

هذه الروايات تبين مكانتهم عند الائمة (عليهم السلام)، إذ يؤخر الامام (عليه السلام) دخول احد أصحابه لوجود وفد من مؤمني الجِنّ عنده، كما تبين مجموعة من الروايات اهتمام بعض الجِنّ بأمور دينهم، منها ما روى الصفار بسند يصل إلى أبي حمزة الثمالي قال: «كنت استأذن على أبي جعفر (عليه السلام) فقيل عنده قوم، أثبت قليلا حتى يخرجوا؛ فخرج قوم أنكرتهم ولم أعرفهم، ثم اذن لي فدخلت عليه؛ فقلت جعلت فداك هذا زمان بنى أمية وسيفهم يقطر دماً؛ فقال لي يا أبا حمزة هؤلاء وفد شيعتنا من الجِنّ جاؤوا يسألوننا عن معالم دينهم»(٩).

وهذه الرواية أيضا تصلح ان تكون حافزاً لأصحاب الائمة حتى يكونوا على مستوى المسؤولية في سؤالهم الدائم عن أمور دينهم، وعلى الرغم من أنّ أبا حمزة استشعر الخوف على الامام (عليه السلام) بقوله: جعلت فداك هذا زمان بنى أمية وسيفهم يقطر دماً، لكنه تفاجئ بأنّ الذين اتلى بهم الإمام(عليه السلام) كانوا وفداً من الجِنّ جاء يسأل عن أمور الدين، ولعل ما قام به الجِنّ من خلال تمثلهم بهيئة البشر حافز لخواص الائمة حتى يحثوا المؤمنين على مراجعة الائمة (عليهم السلام) في أمور دينهم.

ومن دلائل تحفيزهم لخواص الائمة ما رواه عمار السجستاني قال: «كنت لأستاذن عليه –يعني أبا عبد الله (عليه السلام) –فجئت ذات يوم أو ليلة وجلست في فسطاطه بمنى قال فاستؤذن بشباب كأنهم رجال الزط؛ فخرج عيسى شلقان فذكرنا له، فاذن لي، قال: فقال لي: يا أبا عاصم متى جئت؟ قلت قبيل أولئك الذين دخلوا عليك وما رأيتهم خرجوا، قال: أولئك قوم من الجِنّ؛ فسئلوا عن مسائلهم ثم ذهبوا»(١٠).

وكذلك ما ورد عن سعد الإسكاف قال: «اتيت باب أبي جعفر (عليه السلام) مع أصحاب لنا لندخل عليه؛ فإذا ثمانية نفر كأنهم من أب وأم عليهم ثياب زرابي وأقبية طاق طاق(١١) وعمائم صفر دخلوا فما احتبسوا حتى خرجوا قال لي يا أبا سعد رأيتهم قلت نعم جعلت فداك قال أولئك اخوانكم من الجِنّ اتونا يستفتوننا في حلالهم وحرامهم كما تأتونا وتستفتوننا في حلالكم وحرامكم»(١٢).

وقال العلامة المجلسي: «وجدت في كتاب أخبار الجِنّ للشيخ مسلم بن محمود من قدماء المخالفين، روى بإسناده عن

دعبل بن علي الخزاعي قال: هربت من الخليفة المعتصم فبت ليلة بنيسابور وحدي وعزمت على أن أعمل قصيدة في عبد الله بن طاهر في تلك الليلة، وإني لفي ذلك إذ سمعت والباب مردود علي: السلام عليكم ورحمة الله وبركاته ألج، يرحمك الله، فاقشعر بدني من ذلك ونالني أمر عظيم، فقال: لا ترع عافاك الله فاني رجل من الجِنّ إخوانك ثم من ساكني اليمن، طرئ إلينا طارئ من أهل العراق وأنشدنا قصيدتك وأحببت أن أسمعها منك فأنشدته.

مدارس آيات خلت من تلاوة ومنزل وحي مقفر العرصات
أناس علي الخير منهم وجعفر وحمزة والسجاد ذو الثفنات
إذا فخروا يوما أتوا بمحمد وجبريل والفرقان والسورات

فأنشدته إلى آخرها، فبكى حتى خر مغشياً عليه ثم قال: رحمك الله ألا أحدثك حديثا يزيد في نيتك ويعينك على التمسك بمذهبك؟ قلت: بلى قال: مكثت حينا أسمع بذكر جعفر بن محمد (صلى الله عليه وآله وسلم) فصرت إلى المدينة فسمعته يقول: حدثني أبي عن أبيه عن جده أن رسول الله (صلى الله عليه وآله وسلم) قال: علي وأهل بيته الفائزون، ثم ودعني لينصرف فقلت: رحمك الله إن رأيت أن تخبرني باسمك، قال: أنا ظبيان بن عامر»(١٣).

وأيضا ما نقله العلامة المجلسي كان فيه تحفيز من احد الجِنّ لشاعر اهل البيت دعبل الخزاعي على السير بطريق العترة (عليهم السلام) حيث تبين ان الجِنّ أيضا مهتمة بأشعار دعبل، وكذلك ما نقله له من رواية عن الامام الصادق (عليه السلام).

وعن جعفر بن محمد بن إسماعيل الحسيني، قال: دخلت على سيدنا أبي محمد الحسن العسكري (عليه السلام) انا وعلي بن عبيد الله، وبين يديه محمد بن ميمون الخراساني، ومحمد بن يحيى الخرقي وعبد الحميد بن محمد، وعقيل بن يحيى، وبين يديه نخلة فيها ثمر بغير أوانه فقال: «اغسلوا أيديكم وسموا على طعامكم ومن يسمى رسول الله (صلى الله عليه وآله وسلم) والأئمة (عليهم السلام) إذا حضروا الطعام فلا يمد الناس أيديهم إليه حتى يمد صاحب الوقت يده ويضعها في الطعام، فإذا فعل ذلك مد الناس أيديهم فترفعنا وقلت: في نفسي فما بال سيدي لم يمد يده حتى نمد أيدينا بعده ونأكل من هذا الثمر فانا نشك انه من ثمر الجَنّة، فعلم ما في نفسي فقال لي: يا أبا جعفر كل طعام المؤمنين حلال ولم امسك يدي إلا لحضور قوم من اخوانكم من الجِنّ بأعدادكم قد جلسوا معكم وقد أمرتكم به وها انا أمد يدي فمدوا أيديكم فمددنا أيدينا واكلنا ونحن ننظر إلى مواضع أيدي إخواننا من الجِنّ فنرى يؤخذ من الثمر مثلما نأخذ بالسوية ولا نرى أيديهم فقلت في نفسي لو شاء مولاي لكشف لنا عنهم حتى نراهم كما يروننا، فقال: حيوا بغمي وقرة عيني أبي جعفر ثم مد يده ومر على أعيننا فكان بيننا وبينهم سدا ثم كشف عن أعيننا وتجلت فأردنا ان نعتنقهم؛ فقال لنا حرمة الطعام أوجب فقد بدأتم به؛ فإذا قضيتم أريك منه فافعلوا بإخوانكم ما تشاؤون؛ فلبثنا ننظر إليهم شحب الألوان نحل الأبدان غاضين أعينهم يتكلمون خفاتاً وأعينهم ترغرغ بالدمع؛ فقلنا يا سيدنا الجِنّ بهذه الصورة كلهم؛ فقال: لا فيهم ما فيكم واما هؤلاء؛ فاسألوهم فإنهم لا يطعمون طعاما ولا يشربون شرابا الا في وقت قيام نبي أو وصي فيأمرهم فيأكلون طاعة له لا رغبة في الطعام والشراب، وقد صرفوا أنفسهم لله وأشغلتهم الرهبة والخوف من الله عن الطعام والشراب؛ فصارت صورهم كما ترون فقلنا يا سيدنا لقد أقررت أعيننا بالنظر إلى إخواننا هؤلاء من الجِنّ...»(١٤).

هذه الروايات تبين مكانة الجِنّ من جهة، وكذلك تبين كيف ان أفعال الجِنّ واعمالهم كانت حافزاً للمؤمنين من اجل التكامل والتحفيز على العمل الصالح.

ومن الروايات التي تحفز الإنسان على بعض الاعمال ما نقله المتقي الهندي عن ابن النجار عن الامام علي (عليه

السلام) قال: «ادّخروا لبيوتكم نصيباً من القرآن؛ فإنّ البيت إذا قرئ فيه إنسيّ على أهله، وكثر خيره وكان سكانه مُؤمِني الجنّ، وإذا لم يقرأ فيه أوحش على أهله وقلّ خيره، وكان سكّانه كفرة الجِنّ»(١٥).

المطلب الثاني:

مساعدتهم في مشتركات الحياة:

هناك كثير من المشتركات بين الجِنّ والإنس، منها السكن على الأرض، وما يستلزمه هذا السكن من بناء بيوت وكذلك التزاوج والتكاثر والسفر في الأرض من اجل التجارة والزيارة سواء لإداء المناسك او تتبع الأنبياء والأولياء والصالحين، من اجل السؤال عن احكام الدين، والمعلوم ان الزمن السابق كان السفر فيه صعباً بسبب وسائل النقل وعدم فرز المدن لذا ربما يضل المسافر الطريق فيهلك، او يتعرض لفساق الإنس والجِنّ، لذا يحتاج إلى المساعدة، في هذا المطلب نقف على بعض مساعدات الجِنّ للإنس.

من ذلك ما رواه الكليني بسند يصل إلى أبي حمزة الثمالي قال: «كنت عند حوض زمزم فأتاني رجل فقال لي: لا تشرب من هذا الماء يا أبا حمزة، فإن هذا يشترك فيه الجِنّ والإنس وهذا لا يشرك فيه إلا الإنس، قال: فتعجبت من قوله وقلت: من أين علم هذا؟ قال: ثم قلت لأبي جعفر (عليه السلام): ما كان من قول الرجل لي، فقال: إن ذلك رجل من الجِنّ أراد إرشادك»(١٦).

وكذلك يمكن ان يساعدوا الإنس من خلال إيصال الاخبار اليهم، نقل المجلسي عن كتاب تقريب المعارف، عن عبد الله بن السائب قال. لما قتل عثمان أتى حذيفة وهو بالمدائن فقيل: يا أبا عبد الله لقيت رجلا آنفا على الجسر فحدثني أن عثمان قتل، قال: هل تعرف الرجل؟ قلت: أظنني أعرفه وما أثبته، قال حذيفة: إن ذلك عيثم الجِنّي وهو الذي يسير بالاخبار فحفظوا ذلك اليوم ووجدوه قتل في ذلك اليوم (١٧).

ومن الاثار الإيجابية للجِنّ ما ورد من روايات زواج أولاد آدم (عليه السلام) من جِنّيات، حيث ان لهذه الروايات فائدة للإنس من اجل التكاثر في الأرض، روى العياشي عن أبي بكر الحضرمي، عن أبي جعفر (عليه السلام) قال: «إن آدم ولد له أربعة ذكور، فأهبط الله إليهم أربعة من الحور العين، فزوج كل واحد منهم واحدة فتوالدوا، ثم إن الله رفعهن، وزج هؤلاء الأربعة أربعة من الجِنّ فصار النسل فيهم، فما كان من حلم فمن آدم، وما كان من جمال فمن قبل الحور العين، وما كان من قبح أو سوء خلق فمن الجِنّ»(١٨).

وروى الكليني عن أبي جعفر (عليه السلام) قال: «ذكرت له المجوس وأنهم يقولون: نكاح كنكاح ولد آدم وإنهم يحاجونا بذلك فقال: أما أنتم فلا يحاجونكم به لما أدرك هبة الله قال: آدم يا رب زوج هبة الله فأهبط الله عز وجل له حوراء فولدت له أربعة غلمة ثم رفعها الله فلما أدرك ولد هبة الله قال: يا رب زوج ولد هبة الله فأوحى الله عز وجل إليه أن يخطب إلى رجل من الجِنّ وكان مسلما أربع بنات له على ولد هبة الله فزوجهن فما كان من جمال وحلم فمن قبل الحوراء والنبوة وما كان من سفه أو حدة فمن الجِنّ.»(١٩).

وروى الصدوق عن بريد العجلي عن أبي جعفر (عليه السلام) قال: «إنّ الله تبارك وتعالى أنزل على آدم حوراء من الجَنّة فزوّجها أحد ابنيه، وتزوج الاخر ابنة الجان، فما كان في الناس من جمال كثير أو حسن خلق فهو من الحوراء، وما كان فيهم من سوء خلق فهو من ابنة الجان»(٢٠).

وموضوع تناكح الإنس من الجِنّ يحتاج إلى بحث مستقل لبيان حقيقته، وذكر الروايات لا يعني تبني ما فيها، لكن وجود هكذا مرويات تجعلنا نضع ذلك ضمن الاحتمالات الواردة، ولاسيما أنّه سيأتي في فصل الاثار السلبية للجِنّ على الإنس اعتداء الجِنّ جِنّسياً على نساء الإنس، وموضوع زواج الإنس من الجِنّ له شواهد في بعض تفاسير

الجمهور حيث ان بعضهم قال ان ام بلقيس كانت من الجِنّ، قال القرطبي: «وروى وهيب بن جرير ابن حازم عن الخليل بن أحمد عن عثمان بن حاضر قال: كانت أم بلقيس من الجِنّ يقال لها بلعمة بنت شيصان»(٢١).

وأيضا من الاحتمالات الواردة لمساعدة الجِنّ للإنس، ما ذكره السيد محمد الصدر كتفسير لبناء الاهرامات، فبعد ان استبعد استخدامهم للآلات في رفع الحجر الثقيل، ذكر احتمالاً ثانياً قال فيه: «أنَّهم كانوا يفعلون ذلك بطريقةٍ غير طبيعيةٍ كالسحر أو الطلاسم أو التعويذات أو أيّ شيء مما يسمى بلغة الأُوربيين بالباراسايكلوجي، أي يرفعون هذه الصخور الضخمة بطريقةٍ روحيةٍ، فلا يوجد عندهم حضارةٌ بالمعنى الأُوربي، لكن عندهم حضارةٌ عقليةٌ كافيةٌ لبناء الدنيا والسيطرة عليها، حتى أنه يُقال... إنَّ في داخل الهرم في يومين من السنة تظهر بقعة نور كضوء الشمس في الداخل المظلم للهرم، في إشارة إلى يوم ولادة فرعون ويوم توليه للعرش، فمن الذي أوجد هذا النور؟ ليس له سببٌ طبيعي ! وإن كان الماديون قد قالوا: إنَّ عصر المعجزات قد انتهى، إلَّا أنه لم ينته رغماً عليهم، كان ولا زال وسيبقى إلى يوم القيامة وقدرة الله تعالى فوق ما يتصور من القوانين الطبيعية، بل إنَّ قدرة البشر فوق ما نتصور من القوانين الطبيعية، وهذه ليست مسألة دين. فالمسلم يستطيع والمسيحي يستطيع واليهودي يستطيع والبوذي يستطيع ؛ لأنَّها ليست من القوانين العليا والتكامل المطلق، وإنَّما هي ـ كما أُسميها ـ من القوانين الوسطى التي هي على مستوى تسخير الجِنّ أو خدّام الطلاسم أو نحو ذلك من الأمور، ولا تدل على حقانية الفاعل ؛ لأنَّ الذي يدل على حقانية الفاعل هو فعل أكثر من ذلك؛ لأنَّ الذي يملك التكامل والقوانين العليا لا يكون همه أن يبني هرماً أو مقبرةً أو فندقاً !! وهذا يعني أن الذي يفعل ذلك هو من الطامعين بالدنيا ويسخرون القوانين الوسطى في سبيل مصالحهم الدنيوية...»(٢٢).

هذه بعض الأمور التي نجد فيها تدخل ايجابياً في المشتركات ما بينه وبين الإنس.

المطلب الثالث:

اغاثة الإنس عند الكرب والشدة:

في هذا المطلب نشير إلى تدخل الجِنّ لإغاثة الإنس ورفع بعض الشدائد عنهم، إذ الجِنّ تمتاز عن الإنس بأمور نذكرها في الفصل الثالث من هذا البحث، من مميزاتهم انهم يمتلكون سرعة التحرك، وكذلك السكن في اغلب بقاع الأرض، وغيرها من المميزات التي تستطيع من خلالها مساعدة الإنس، في حدود إمكاناتهم، وكذلك بحدود إيمانهم، قال ناصر مكارم الشيرازي: «لهم القدرة على قضاء بعض الحوائج التي يحتاجها الإنسان»(٢٣).

ان من اهم دواعي إغاثة الجِنّ للإنس في الجانب الإيجابي هو وحدة الإيمان والاعتقاد بالشريعة، حتى يكاد يكون التعامل بين جِنّس واحد من المكلفين، فقد روى الكليني في باب «بابُ أخوة الْمؤْمنين بعضهِم لِبعْض يروي فضيل بن يسار قال: سمعت أبا جعفر (عليه السلام) يقول: «إن نفرا من المسلمين خرجوا إلى سفر لهم فضلوا الطريق فأصابهم عطش شديد فتكفنوا ولزموا أصول الشجر فجاءهم شيخ وعليه ثياب بيض فقال قوموا فلا بأس عليكم فهذا الماء، فقاموا وشربوا وارتووا، فقالوا: من أنت يرحمك الله؟ فقال: أنا من الجِنّ الذين بايعوا رسول الله (صلى الله عليه وآله وسلم) إني سمعت رسول الله (صلى الله عليه وآله وسلم) يقول: المؤمن أخو المؤمن، عينه ودليله، فلم تكونوا تضيعوا بحضرتي»(٢٤).

ونقل ابن طاووس قريباً من رواية الكليني مع زيادة فيها انه رأى بخط جده المسعود ورام بن أبي فراس ما هذا لفظ روى عن محمد بن علي الباقر (عليه السلام): «ان قوما خرجوا في سفر فتوسطوا مفازه في يوم قائظ فهجر عليهم النهار وقد نفد الماء والزاد فأشرفوا على الهلكة عطشا فتلقوا أصول الشجر فإذا رجل عليه بياض الثياب وقف

فقال سلام فقالوا سلام قال ما حالكم قالوا ما ترى أبشروا بالسلامة فاني رجل من الجِنّ أسلمت على يد أبي القاسم محمد (صلى الله عليه وآله وسلم) فسمعته يقول المؤمن أخو المؤمن عينه ودليله فما كنتم لتهلكوا بحضرتي اتلوني قال فتلوناه فأوردنا على ماء وكلاء فأخذنا حاجتنا ومضينا»(٢٥).

وايضاً من اغاثتهم للإنس ارشاد الضال إلى الطريق، وفي حديث طويل روى محمد بن مسلم، عن أبي عبد الله (عليه السلام) قال: حدثني أبي، عن جدي، عن آبائه (عليهم السلام) أن أمير المؤمنين (عليه السلام): «... ومن ضل منكم في سفر أو خاف على نفسه فليناد: «يا صالح أغثني «فان في إخوانكم من الجِنّ جِنّيا يسمى صالحا يسيح في البلاد لمكانكم، محتسبا نفسه لكم، فإذا سمع الصوت أجاب وأرشد الضال منكم وحبس عليه دابته»(٢٦).

و عن أبي بصير، عن أبي عبد الله (عليه السلام) قال: «إذا ضللت عن الطريق فناد يا صالح – أو يا أبا صالح – أرشدونا إلى طريق يرحمكم الله»(٢٧).

روى البرقي عن عمر بن يزيد قال: «ضللنا سنة من السنين ونحن في طريق مكة، فأقمنا ثلاثة أيام نطلب الطريق فلم نجده، فلما أن كان في اليوم الثالث وقد نفد ما كان معنا من الماء عمدنا إلى ما كان معنا من ثياب الاحرام ومن الحنوط فتحنطنا وتكفنا بإزار إحرامنا، فقام رجل من أصحابنا فنادى: يا صالح يا أبا الحسن، فأجابه مجيب من بعد فقلنا له: من أنت يرحمك الله؟ فقال: أنا من النفر الذي قال الله في كتابه: «وإذ صرفنا إليك نفرا من الجِنّ يستمعون القرآن «إلى آخر الآية، ولم يبق منهم غيري فأنا مرشد الضال إلى الطريق، قال: فلم نزل نتبع الصوت حتى خرجنا إلى الطريق»(٢٨).

وروى ايضاً عن أبي جعفر (عليه السلام) قال: «إذا ضللت في الطريق فناد: يا صالح، يا با صالح أرشدونا إلى الطريق رحمكم الله، قال عبيد الله: فأصابنا ذلك فأمرنا بعض من معنا أن يتنحى وينادي كذلك قال: فتنحى فنادى ثم أتانا فأخبرنا أنه سمع صوتا برز دقيقا يقول: الطريق يمنة، أو قال: يسرة، فوجدناه كما قال. وحدثني به أبي أنهم حادوا عن الطريق بالبادية، ففعلنا ذلك فأرشدونا، وقال صاحبنا: سمعت صوتا دقيقا يقال: الطريق يمنة، فما سرنا إلا قليلا حتى عارضنا الطريق»(٢٩).

وكما ان للبر جِنّ تغيث الملهوث والضال كذلك للبحر، قال الصدوق وروي: «أن البر موكل به صالح، والبحر موكل به حمزة»(٣٠).

ولعل الإنسان يكون مضطراً عند تعرضه لشدائد البحر بحيث لا يستطيع ان يستغيث بموكليه.

وايضاً يمكن للجِنّ ان تغيث الإنس عند تعرضه لبعض الشدائد، كالسرقة مثلاً، فيمكن ان يُستعان بالجِنّ من خلال تسخير مؤمنيهم، وتسخير الجِنّ لأمور الخير جائز للضرورة، وان كان في الوقت الحاضر يُعدّ تسخير الجِنّ من السحر. وانما شاع تسخير الجِنّ من السحر؛ لان اهل الشعوذة يستعملون الجِنّ في أمور الشر، وسنقف على هذا الموضوع في الفصل الثاني ان شاء الله تعالى.

قال السيد الشهيد الصدر: «ولا شك أن تسخير الجِنّ بمجرده ليس سحرا»(٣١). نعم: «أن تسخير الجِنّ، بمعنى تسخير فسقتهم وشياطينهم لا يكون عادة إلا للضرر؛ فيكون حراما»(٣٢).

فاستخدام الجِنّ للخير لا اشكال فيه، فمن أجوبة السيد الخوئي على سؤال حول هذا الموضوع: «هل صحيح أنّه يمكن تسخير الجِنّ لعمل أمور شريرة أو للأمور الخيرية كالبحث عن الضائع والتأكد من حياة إنسان غائب أو ما إلى ذلك وإذا كان ذلك ممكناً فهل هو محرم في الفرضين وماذا إذا نفع المسلمين مثلًا في حربهم مع الكفار؟ باسمه تعالى: إذا كان التسخير بالسحر فهو محرّم، والله العالم (٣٣).

وكذلك كان جواب لمكتب السيد السيستاني في هذا الخصوص: «هل يجوز تسخير الجِنّ لحلّ مشاكل المؤمنين؟ وكذلك عمل الطلاسم والأحراز؟ الجواب: يحرم من ذلك ما فيه إضرار بمن يحرم الإضرار به»(٣٤).

اما السيد محمد سعيد الحكيم فيرى تجنّب استعمال الجِنّ أولى كما في اجابته على هذا السؤال: «يوجد عند بعض المؤمنين طريقة تسمى: (تسخير الجِنّ)، وعندما نسألهم عن ذلك يقولون: بأن عملنا هذا لفعل الخير، أو علاج مريض، هل يجوز ذلك؟ الجواب: تسخير الجِنّ جائز في نفسه إذا لم يبتن على السحر، ولم يؤد إلى الإضرار بمؤمن، لكن الأولى تجنّب ذلك»(٣٥).

لكن في بعض الأحيان تكون ضرورة لاستخدام الجِنّ، كاستعمالهم في اخراج الجِنّ من جسد إنسان، او معرفة السارق، ونحو ذلك، ويكون تسخيرهم بالأمور الشرعية، لا السحر، فلا اشكال في ذلك، ونستدل لذلك بذكر سؤالين تم الإجابة عليهما من قبل السيد الصدر والسيد الحكيم.

وُجِّه سؤال للسيد الصدر: «ما رأي سماحتكم في أساليب إخراج الجِنّ من الإنسان ودفع ضرره في استخدام السور القرآنية والآيات والعوذ وأيضاً استخدام الجِنّ في إخراج الجِنّ من الإنسان وهل هذا يجوز أم لا يجوز من وجهة شرعية؟ فكان جوابه: «بسمه تعالى: إذا لم يكن فيه عملٌ محرمٌ فهو جائز»(٣٦).

اما السؤال الذي وجّه للسيد الحكيم: «شخص مريض يعتقد بأن سبب مرضه من ناحية (الجِنّ)، فهل يجوز مراجعة السحرة والمنجمين، أو من يدّعون مخاطبة الجِنّ، لغرض العلاج؟ أم لا؟ فكان الجواب: يجوز له مراجعة من لا يستخدم السحر بلا إشكال، وأما من يستخدم السحر فلا يجوز مراجعته، إلا مع الضرر الشديد، وانحصار الأمر به»(٣٧).

ويمكن استخدام الجِنّ في كشف السارق، ويكون ذلك باستعلام الجِنّ من أفراد جِنّسه من الجِنّ المطلعين على مكان السرقة، فبعض الجِنّ موجودون معنا في البيوت لكن لا نستطيع رؤيتهم، او من خلال القرين.

الهوامش:

(١) الحجرات: ١٣.

(٢) تحف العقول: ٣٤.

(٣) الرحمن: ٣١.

(٤) مجمع البيان: ج٩ ص٣٤١.

(٥) قال المازندراني: «قوله (كأنهم الجراد الصفر) التركيب من قبيل الدينار الصفر وإنّما شبّههم بها لصفرتهم لكثرة العبادة والرياضة. قوله (عليهم البتوت) البتوت جمع البت وهو الطيلسان من خزّ ونحوه، والبتّي الذي يعمله أو يبيعه، والبتّات مثله». شرح أصول الكافي: ج٦ ص٤١٣.

(٦) الكافي: ج ١ ص ٣٩٤.

(٧) الزُّطُّ جيل من الناس الواحد الزُّطّي مثل الزَّنج والزَّنجي والرُّوم والرُّومي، وفي المغرب الزُّطُّ جيل من الهند إليهم ينسب الثياب الزَّطّيّة وفي النهاية الأثيريّة جِنّس من السودان والهنود. شرح أصول الكافي، محمد صالح المازندراني ت (١٠٨١هـ)، ط١، دار احياء التراث العربي ـ بيروت، ١٤٢١هـ ـ ٢٠٠٠م: ج٥ ص٢٨٨.

(٨) الكافي: ج ١ ص ٣٩٤ ـ ٣٩٥.

(٩) بصائر الدرجات: ١١٦.

(١٠) المصدر نفسه: ١٢٠.

(١١) قال العلامة المجلسي معلقاً على الرواية: «الزرابي جمع الزربية وهي الطنفسة، وقيل: البساط ذو الخمل، وقوله: طاق طاق، أي لبسوا قباء مفردا ليس معه شيء آخر من الثياب، كما ورد في الحديث: (الإقامة طاق طاق) أو أنه لم يكن له بطانة ولا قطن، وقال

في القاموس: الطاق: ضرب من الثياب والطيلسان أو الأخضر انتهى، وما ذكرناه أظهر في المقام لا سيما مع التكرار. بحار الانوار: ج٦٠ ص

(١٢) بصائر الدرجات: ١١٧.

(١٣) بحار الانوار، محمد باقر المجلسي (ت ١١١١هـ)، دار احياء التراث العربي ط٣، بيروت، ١٤٠٣هـ.١٩٨٣: ج٦٠ ص١٢٨.

(١٤) الهداية الكبرى: ص٣٣٣ . ٣٣٤.

(١٥) كنز العمال: ج١٥ ص٣٩٣ . ٣٩٤.

(١٦) الكافي: ج ٦ ص٣٩٠.

(١٧) بحار الانوار: ج٦٠ ص٩٤ . ٩٥.

(١٨) تفسير العياشي: ج١ ص ٢١٥.

(١٩) الكافي: ج ٥ ص ٥٦٩.

(٢٠) من لا يحضره الفقيه: ج٣ ص٣٩٢.

(٢١) الجامع لأحكام القرآن: ج١٣ ص١٨٣.

(٢٢) منة المنان في الدفاع عن القرآن: ج٢ ص٢٤٦.

(٢٣) تفسير الأمثل: ج١٩ ص١١٦.

(٢٤) أصول الكافي: ج ١ ص ١٦٧.

(٢٥) الأمان من أخطار الأسفار والأزمان: ص١٢٣ . ١٢٤.

(٢٦) الخصال: ص٦١٨.

(٢٧) من لا يحضره الفقيه: ج٢ ص٢٩٨.

(٢٨) المحاسن: ج٢ ص ٣٧٩ . ٣٨٠.

(٢٩) المصدر نفسه: ج٢ ص٣٦٣.

(٣٠) من لا يحضره الفقيه: ج٢ ص٢٩٨.

(٣١) ما وراء الفقه: ج٣ ص٥٣.

(٣٢) المصدر نفسه: ج٣ ص٥٤.

(٣٣) صراط النجاة: ج٥ص٣٧٢.

(٣٤) موقع مكتب السيد السيستاني: https://www.sistani.org/arabic/qa/

(٣٥) موقع مكتب السيد محمد سعيد الحكيم: https://www.alhakeem.com/ar/questions/١٦٦/

(٣٦) مسائل وردود: ج٤ ص٩٠.

(٣٧) موقع مكتب السيد محمد سعيد الحكيم: https://www.alhakeem.com/ar/questions/١٦٦/

المصادر والمراجع:

القرآن الكريم

١. الأمان من أخطار الأسفار والأزمان، علي بن موسى ابن طاووس (ت ٦٦٤هـ)، مؤسسة آل البيت (ع) لإحياء التراث ط١، ١٤٠٩.

٢. بحار الانوار، محمد باقر المجلسي (ت ١١١١هـ)، دار احياء التراث العربي ط٣، بيروت، ١٤٠٣هـ.١٩٨٣.

٣. بصائر الدرجات، محمد بن الحسن بن فروخ الصفار (ت ٢٩٠هـ)، مؤسسة الأعلمي – طهران، ١٤٠٤هـ.

٤. تحف العقول، الحسن بن علي بن الحسين بن شعبة الحراني (ت ق٤)، مؤسسة النشر الاسلامي، ط٢ . قم، ١٤٠٤هـ.

٥. تفسير الأمثل، ناصر مكارم الشيرازي (معاصر)، المطبعة: أمير المؤمنين ـ قم، ط، ١٤٢١هـ.
٦. تفسير العياشي، محمد بن مسعود العياشي (ت ٣٢٠هـ)، تحقيق: رسول هاشم المحلاتي، المكتبة العلمية الإسلامية ـ طهران.
٧. الجامع لأحكام القرآن، حمد بن أحمد الأنصاري القرطبي (ت ٦٧١هـ)، دار احياء التراث العربي ـ بيروت، ١٤٠٥ هـ – ١٩٨٥ م.
٨. الخصال، محمد بن علي بن بابوية الصدوق، (ت٣٨١هـ)، مؤسسة النشر الاسلامي قم، ١٤٠٣هـ.
٩. صراط النجاة تعليق الميرزا التبريزي، أبو القاسم الموسوي الخوئي(ت ١٤١٣هـ)، المطبعة سلمان الفارسي ط١ ـ قم، ١٤١٦هـ.
١٠. كنز العمال، علاء الدين علي المتقي بن حسام الدين الهندي (ت ٩٧٥هـ)، تحقيق: بكري حياني، مؤسسة الرسالة ـ بيروت، ١٤٠٩هـ ـ ١٩٨٩م.
١١. ما وراء الفقه، محمد محمد صادق الصدر (ت ١٤٢١هـ)، دار ومكتبة البصائر ـ بيروت، ١٤٣١هـ.
١٢. مجمع البيان، الشيخ أبي علي الفضل بن الحسن الطبرسي (ت ٥٤٨هـ)، الطبعة الأولى، مؤسسة الاعلمي ط١ ـ بيروت، ١٤١٥هـ ـ ١٩٩٥م.
١٣. المحاسن، حمد بن محمد بن خالد البرقي (ت ٢٧٤هـ)، دار الكتب الإسلامية – طهران، ١٣٧٠هـ.
١٤. مسائل وردود، محمد محمد صادق الصدر (ت ١٤٢١هـ)، دار ومكتبة البصائر ـ بيروت، ١٤٣١هـ.
١٥. من لا يحضره الفقيه، محمد بن علي بن بابوية الصدوق، (ت٣٨١هـ)، مؤسسة النشر الاسلامي ط٢. قم، ١٤٠٤هـ.
١٦. منة المنان في الدفاع عن القرآن، محمد محمد صادق الصدر (ت ١٤٢١هـ)، مطبعة الكوثر ـ بيروت، ١٤٣٢هـ.
١٧. الهداية الكبرى، الحسين بن حمدان الخصيبي (ت٣٣٤هـ)، مؤسسة البلاغ ط٤، بيروت، ١٤١١هـ ـ ١٩٩١م.
١٨. موقع مكتب السيد السيستاني: https://www.sistani.org/arabic/qa/
١٩. موقع مكتب السيد محمد سعيد الحكيم: https://www.alhakeem.com/ar/questions/١٦٦/

International standard number
2617 -419x
Electronic classification number
26042
Accreditation number
In the Iraqi Journalists Syndicate
113/ for the year 2005
Website address
Republic of Iraq
Baghdad / Palestine Street
Near the Turkmen Brotherhood Club
National Center for Quranic Sciences
Communications
Journalwalqalam
07707935971
Email:
alwatnywalqalam@gmil.Com
P.O. Box: 33001

General supervision
Professor Dr Haider Hassan Al-Shammari
Head of the Shiite Endowment Officeeditor
Prof. Dr. Haider Abdel Zahra
managing editor
M.D. Rafi Muhammad Jawad Al-Amiri
Editorial staff
Mr. Dr. Talal Khalifa Salman
A. Dr. Omar Abdullah Najm Al-Din
Prof. Dr. Hazem Tarish Hatem
Prof. Dr. Hamid Jassim Abboud Al-Gharabi
A. M. D. Muhammad Kazem Kamer Al-Rubaie
A. M. Dr. Aqeel Abbas Al-Raikan
A. M. D. Ahmed Hussein Hayal
A. M. D. Qasim Khalif Ammar
A. M. D. Maha Mansour Amer
M.D. Maysoon Hassan Saleh Al-Husseini
Editorial staff from outside Iraq
A. D. Maha, good for you Nasser
Lebanese University / Lebanon
Prof. Dr. Khawla Khamri
Mohamed Al Sharif University / Algeria
A. Dr. Imad Ali Abdel Latif Ali
Qatar University/ College of Arts and Sciences
A. Dr. Muhammad Reda Sotouda Nia
Isfahan University/Iran