مرجعيات الخطاب السياسي في القران الكريم دراسة تحليلية نقدية في مجال علم الاجتماع السياسي

أ.م.د حمدان رمضان محمد الخالدي
جامعة الموصل /كليةالاداب /قسم علم الاجتماع

المستخلص

يهتم هذا البحث بالقاء الضوء على اهمية مرجعيات الخطاب السياسي في القران الكريم وعلى وجه الخصوص من منظور علم الاجتماع السياسي الاسلامي نظرا لما يتميز به هذا الخطاب عن غيره من الخطابات الاخرى، ويعد هذا البحث محاولة نقدية لاستقراء موضوعات وطبيعة وخصائص واليات انتاجه ،لان مرجعيات الخطاب السياسي في القران الكريم هو منظومة الاصول والاحكام والقواعد التي يقوم عليها نظام الحكم في الاسلام، وتنظم شؤون العلاقة بين السلطة والامة، وتحدد المسؤوليات والحقوق والواجبات كما جاء في القران الكريم والسنة النبوية، ،فضلا عن ذلك يهتم هذا البحث بالتركيز على عملية تجديد الخطاب السياسي ومجالات تجديده المتنوعة واهم العوائق التي تعيق هذه العملية.

ان معالجة مشكلات واقع الخطاب الاسلامي السياسي يجب ان تكون من خلال النظر إلى أصول الخطاب القرآني والنبوي والراشدي، والاجتهاد وفق فقه المقاربات، لسد الفجوة والهوة بين الخطاب السياسي القراني المأمول، والواقع وإشكالاته، وهي اجتهادات تحاول كشف الخلل في أداء العمل السياسي الإسلامي المعاصر، واستعادة هويته العقائدية كأساس لمشروعه السياسي، والفصل بين الواقعية السياسية ومقتضياتها، والمثالية ومبادئها، وكيفية تحقيق الأهداف المرحلية، دون ان تخل عن الأهداف النهائية، وكيفية التعامل مع الأنظمة القائمة. وكما ان أصول العقائدية الإيمانية للخطاب السياسي القرآني التي يقوم عليها النظام السياسي للدولة الإسلامية لم تعد كذلك في ثقافة المسلمين اليوم، بعد أن طمست معالمها بالتأويل والتحريف المعنوي لدلالتها، من أجل ترسيخ الخطاب المؤول والمبدل الذي يحكم واقع الأمة اليوم، بأنظمته الاستبدادية على اختلاف أشكالها وأنواعها،هذا الواقع الذي لا يمكن تغييره إلا بالعودة إلى الخطاب القرآني، وفهمه فهما صحيحاِ.

وعليه استهدف البحث الى دراسة الخطاب السياسي القراني بالياته ومقارباته المنهجية المعاصرة والكشف عن ماتوصلت اليه الدراسات الحديثة وجهود علماء اللسان العربي والمستشرقون في مجال تحليل الخطاب. وتقديم رؤية حول المسارات الجديدة في الدراسات القرانية من خلال تحديد التصورات الفكرية والعلمية عن الاسلام السياسي في بناء الدولة واستخدم الباحث المنهج الاستقرائي والاستنباطي والاستنتاجي لتحليل الموضوع.

لذا تتجلى أهمية هذا البحث إلى إبراز دور الخطاب السياسي في القران الكريم في تنمية الاندماج السياسي في مجتمعاتنا عبر إحداث تغيير في البنية الذهنية والثقافية والدينية للافراد بما يواكب العصر والمستجدات، فضلا عن ذلك نحاول تحليل المضمون العلمي والعملي لمفهوم الخطاب السياسي القراني، بما يبعده أن يكون شعارا في الواجهات الراهنة في

المجتمعات ، وإبراز الفائدة الفعلية التي يمكن أن تنجم عن استخدامه في تحليل التحول الاجتماعي والسياسي في مجتمعنا.

وقد توصل البحث الى عدة نتائج منها:

١- اسهمت مرجعيات الخطاب السياسي في القران الكريم في عملية التغيير الاجتماعي حيث تم السعي من ورائه الى العمل على بناء المجتمع المسلم الخاضع لأوامر الله والسنه النبوية.

٢- ان للخطاب الاسلامي السياسي في القران الكريم اثر كبير في توجيه الإنسان وتهيئة طاقاته لمواجهة مختلف تغيرات الحياة نحو الكمال الخلقي،والابتعاد عن المحرمات والخبائث التي تضر وتخرب البلاد وتفسد العقول والضمائر.

٣- ان كثرة الدعوة الى تجديد الخطاب الاسلامي السياسي في القران الكريم في الآونة الاخيرة ادت الى الاساءة الى الدين ومقاصده.

٤- يجب ان يقوم الخطاب الاسلامي السياسي على اساس العلم والعدالة وفقه النفس واحوال الناس والابتعاد عن كل مايثير التعصب والفرقة التي بدأت تنسب كل ما تفعله الى اسم الدين واحكام الله

٥- ان من ابرز مقومات الخطاب الاسلامي السياسي والديني ان يكون مبني على الاعتدال كي يحقق التغيير المجتمعي المتكامل.

واخيرا قدم الباحث بعض المقترحات والتوصيات لعمالجة الموضوع منها:

١- معالجة الخطاب الديني المتطرف بالفكر وليس بالعنف من خلال اصلاح مناهج التعليم وإدخال الوسائط الحديثة في تقديم الخطاب.

٢- يجب توجيه الخطاب الاسلامي السياسي الى وضع الحلول والبدائل الاسلامية لجميع الظواهر السلبية التي تؤدي الى انهيار المجتمع وتشتته.

٣- - العمل على تجديد الفكر والرؤية بكل ما هو جديد ونعمل على تطوير خطابنا الاسلامي السياسي او الديني بما يواكب العصر.

٤- - أن يكون الخطاب الاسلامي السياسي او الديني إيجابياً في كل نواحي الحياة وينفع جميع الناس من خلال تحقيق التنمية المستدامة، والعدالة الاجتماعية.

الكلمات المفتاحية:مرجعيات، الخطاب، الاسلام السياسي، الخطاب السياسي،الخطاب الديني ، القران الكريم.

References of the Political Discourse in the Holy Quran Critical and Analytical Study in the Field of Political Sociology

Asst. Prof. Dr. Hamdan Ramadan Mohammed Al-Khalidi
University of Mosul / College of Arts / Department of Sociology
hamdan1966@yahoo.com

Abstract

This paper sheds light on the importance of the references of political discourse in the Holy Quran, especially from the perspective of sociology of Islamic politics because of the distinguished traits of this discourse from other speeches. This paper is a critical attempt to extrapolate this discourse, its nature, characteristics and

mechanisms of its production. The references of political discourse in the Holy Quran is the system of assets, rules and fundamentals that underlie the system of government in Islam. It regulates the relationship between the authority and the nation, determines the responsibilities, rights and duties as stated in the Holy Quran and the Prophetic Law (Sunnah). Moreover, this paper focuses on the process of renewal of political discourse and diverse areas of renewal and the most important obstacles that hinder this process.

Addressing the problems of the reality of the Islamic political discourse should be through looking at the origins of the Qur'anic, prophetic and rational discourse, and diligence according to the jurisprudence of the approaches. This is so to bridge the gap between the future view for political discourse and the reality and its dilemmas. These studiousness views try to discover the defect in the contemporary political Islamic performance. It also aims at seperating between political realism and its causes, its idealism and principles, and how to achieve the interim goals without compromising the final objectives and how to deal with the existing regimes. As the doctrinal origins of the faith of the political discourse of the Quran based on the political system of the Islamic state is no longer the same in the culture of Muslims today, after the demarcation of the parameters of the interpretation and moral distortion of its significance. It is done in order to consolidate the questionable discourse that governs the reality of the nation today by its authoritarian systems of different forms and types . This reality can only be changed by returning to the Qur'anic discourse and understanding it correctly.

Therefore, the paper aims to study the political discourse of the Quran and its contemporary methodological approaches to uncover the findings of modern studies and the efforts of Arab linguists and orientalists in the field of discourse analysis. It also aims to provide a vision on the new paths in the Quranic studies by determining the intellectual and scientific perceptions of political Islam in the building of the state. The researcher used the inductive,and deductive method to analyze the subject.

The importance of this paper is to highlight the role of the political discourse in the Holy Quran in the development of political integration in our societies by changing the intellectual, cultural and religious structure of individuals to cope with the current times and developments. Moreover, we try to analyze the scientific and practical content of the concept of political discourse in order not to be a mere a motto in the current facets of societies. The researchers also try to highlight the actual benefit that can be derived from its use in analyzing social and political transformation in our society.

The researcher arrived at several results, including:

١- The references of the political discourse in the Holy Quran contributed to the process of social change, which was sought to work on building the Muslim society according to the orders of Allah and Sunnah.

٢ - The Islamic political discourse in the Holy Quran has a great impact in directing the human being and preparing his energies to face the various changes of

life towards moral perfection, and away from the taboos and speculations that harm and destroy the country and spoil the minds and conscience.

٣ - The frequent call to renew the Islamic political discourse in the Holy Quran in recent times led to the abuse of religion and its purposes.

٤- The Islamic political discourse must be based on science, justice, jurisprudence, people's conditions, and distance from all fanaticism and sect that began to attribute everything that they do in the name of religion and the rulings of Allah

٥. One of the most important elements of Islamic political and religious discourse is that it is based on moderation in order to achieve integrated societal change.

Finally, the researcher presents some suggestions and recommendations to treat the problem of the study:

1- Addressing extremist religious discourse with thought rather than violence by reforming the curricula and introducing modern media in the presentation of discourse.

2. The Islamic political discourse should be directed to devising Islamic solutions and alternatives to all negative phenomena that lead to the collapse and dispersion of society.

3 - Work on renewing thought and vision with all that is new and working to develop our Islamic political or religious discourse to cope with the present time.

5- Islamic political or religious discourse should be positive in all aspects of life and benefit all people through achieving sustainable development and social justice.

Keywords: References, Discourse, Political Islam, Political Discourse, Religious Discourse, Holy Quran

المقدمة:

شد القران الكريم منذ نزوله انظار العلماء فكان موضع عنايتهم ومناط افكارهم لبديع نظمه واعجازه، فكان محل دراستهم وبحثهم، فهو كتاب عقيدة وشريعة وحكمة واخلاق وعلم وبيان. ولقد اقتضت حكمة الله عز وجل ان تكون اللغة العربية هي لغة الخطاب القراني، مما هيا لها ان تكون لغته المعتمدة ، وهي التي تتميز بخصوبة معانيها وغزارة مدلولاتها فاحتاج النصى القراني الى تفسير وبيان، وقامت حوله حركة علمية وفكرية واسعة لاتزال تتسع وتزداد ولا تبيد ،ويقف دارسو القرآن على نتاج كبير لم يسبق أن ظهر مثله في مدة زمنية مماثلة من قبل، كما نجد أنفسنا لأول مرة أمام تعدد منهجي يخرج عن المناهج التقليدية المألوفة في التفسير ودراسات علوم القرآن، وأمام استعمال لمناهج أجنبية وافدة جديدة ومتنوعة لم تنبت في أرض المعرفة الإسلامية وثقافتها الخصبة، ثم إن هذا النتاج الجديد من الأبحاث والدراسات أسهم فيه غير المسلمين المستشرقين بشكل واضح [١].

والواقع أن هذا الاهتمام المتزايد بدراسات القرآن الكريم يعود لدى المسلمين أساساً إلى قضية "النهضة"، التي أصبحت الشاغل الأكبر للفكر الإسلامي في اثناء القرن ونصف القرن الماضيين، اذ بات مسلّماً بأن مشروع النهضة الإسلامي يمر من قناة الإصلاح الديني، وكون القرآن الكريم المصدر الأول لكل فكر إسلامي فإن العودة إليه هي حاجة معرفية

وتاريخية لتجاوز ثقل الثقافة التاريخية ومفهُومها التي تفصل بيننا وبين النص الكريم وتعوق "الفهم الصحيح" للدين، ومن ثمَّ تعوق نهضته.يضاف إلى ما سبق أن الحاجة تزايدت للمعرفة الدينية وطريقة عرضها ومقاربتها وفق التطورات المتسارعة لإيقاع العصرالحديث وأطروحاتها الفكرية، كل ذلك اضطر المشتغلين في الإصلاح الديني الى البحث عن مناهج جديدة قادرة على تقديم رؤية كلية للقرآن وموضوعاته وتاريخه، وقادرة أيضاً على مساعدة المسلمين في مواجهة إشكالاته المعرفية من خلال تقديم تصورات متماسكة منطقياً في فهم القرآن[٢]،

وبناء على ماسبق يمكننا ان نتوصل الى ان الخطاب هونصوص ذات دلالات محددة تعكس الواقع الاجتماعي والسياسي والثقافي الذي انتج الخطاب ، وهذا ما يجعل الخطاب مهما في تشكيل الايديولوجيات للدول والحركات ويؤدي ادوارا مختلفة باختلاف الظروف والواقع ويتاثر بالنسق السائد ليحاول اعادة انتاج نفسه بما يتلاءم مع الظروف المحيطة.وعلى هذا الأساس يمكن أن نحدد البحث بما ياتي:

اولا:الاطار المنهجي للبحث

١- اشكالية البحث.

ان معالجة مشكلات واقع الخطاب الاسلامي السياسي، يجب ان تكون من خلال النظر إلى أصول الخطاب القرآني والنبوي والراشدي، والاجتهاد وفق فقه المقاربات، لسد الفجوة والهوة بين الخطاب السياسي القراني المأمول، والواقع وإشكالاته، وهي اجتهادات تحاول كشف الخلل في أداء العمل السياسي الإسلامي المعاصر، واستعادة هويته العقائدية كأساس لمشروعه السياسي، والفصل بين الواقعية السياسية ومقتضياتها، والمثالية ومبادئها، وكيفية تحقيق الأهداف المرحلية، دون تخل عن الأهداف النهائية، وكيفية التعامل مع الأنظمة القائمة.

وان أصول العقدية الإيمانية،للخطاب السياسي القرآني التي يقوم عليها النظام السياسي للدولة الإسلامية، والتي دعا إليها الخطاب القرآني المكي، قبل قيام الدولة النبوية في العهد المدني، ومع وضوح هذه الأصول العقدية في القرآن، إلا أنها لم تعد كذلك في ثقافة المسلمين اليوم، بعد أن طمست معالمها بالتأويل والتحريف المعنوي لدلالتها، من أجل ترسيخ الخطاب المؤول والمبدل الذي يحكم واقع الأمة اليوم، بأنظمته الاستبدادية الفرعونية والقيصرية على اختلاف أشكالها وأنواعها، الملكية، والعسكرية، والجمهورية، هذا الواقع الذي لا يمكن تغييره إلا بالعودة إلى الخطاب القرآني، وفهمه فهما صحيحا، ليحدث من التأثير والأثر الخطير، كالذي أحدثه في العالم يوم نزوله، حتى غير مجرى التاريخ الإنساني كله، يوم أن كانت دلالاته ومعانيه، غضة طرية كألفاظه ومبانيه، قبل أن تعدو عليها عوادي التأويل، والجدل والتبديل ،وبالاستقراء والتتبع نجد أن أهم أصول الخطاب القرآني في هذا البحث، قد عالجت الإشكاليات الكبيرة، وأجابت عن الأسئلة الخطيرة، التي طالما حاول الإنسان معرفة الحق فيها، والوصول إلى كنهها،من هنا يستحق البحث بالدراسة والمراجعة النقدية

٢- اهداف البحث.

يسعى هذا البحث الى تحقيق جملة اهداف منها:

١- تحديد مفهوم الخطاب السياسي، ومعرفة انواع خطاباته في القران الكريم.

٢- دراسة الخطاب القراني باليات ومقاربات منهجية معاصرة والكشف عن جهود علماء اللسان العربي والمستشرقين في مجال تحليل الخطاب.

٣- الوقوف على اهم ماتوصلت اليه الدراسات الحديثة في مجال او ميدان تحليل الخطاب.وتشخيص التصورات الفكرية والعلمية حول الاسلام السياسي في بناء الدولة

٤- التعرف على المسارات الجديدة في الدراسات القرانية، وابراز الاصول العقدية والازمه السياسية في العالم الاسلامي في الوقت الراهن.

٥- تقديم رؤية عن طريق عدد من المقترحات والتوصيات لمعاجة الموضوع.

٣- اهمية البحث

تتجلى أهمية هذا البحث من خلال حيوية الموضوع الذي نحن بصدده ، من كونه محاولة عملية في مجال علم الاجتماع السياسي نسعى إلى إبراز دور الخطاب السياسي في القران الكريم في تنمية الاندماج السياسي في مجتمعاتناعبر إحداث تغييرفي البنية الذهنية والثقافية والدينية لديه بما يواكب العصروالمستجدات نتيجة الاحداث والتطورات التي يشهدها مجتمعنا العراقي بشكل خاص ومجتمعاتنا العربية والاسلامية بشكل عام وبوادر التغير الذي بدأ يلوح في الأفق،فضلا عن كونه إنذارا أليا لتنبيه اصحاب الشان بأهمية الخطاب السياسي الديني في المجتمع لغرض التصدي للتدخلات الخارجية التي يحاول الاعداء بها تمزيق الوحدة الوطنية والاسلامية .

وكذلك يسعى هذا البحث إلى طرح موضوع لم يحظ بالاهتمام المطلوب في وقتنا المعاصر بالنسبة لمجتمعاتنا الذي لم نبدأ باستعماله إلا منذ مدة قريبة ، مما يتطلب تاطيره نظريا وتوصيفه وتحليله أكاديميا ومحاولة تجسيده على ارض الواقع وفق أسس علمية منهجية وقواعد دستورية واضحة مستوحاة من القران الكريم والسنة النبوية . ناهيك عن كون هذا البحث لم يأخذ عمقا في الأدبيات الاجتماعية والسياسية، فضلا عن ذلك يرمي البحث إلى توضيح المضمون العلمي والعملي لمفهوم الخطاب السياسي القراني في مجتمعنا ، بما يبعده أن يكون شعارا في الواجهات الراهنة في المجتمعات ، وإبراز الفائدة الفعلية التي يمكن أن تنجم عن استعماله في تحليل التحول الاجتماعي والسياسي في مجتمعنا.

٤- تحديد مفهوم الخطاب في القران الكريم

قبل الخوض في الحديث عن الخطاب القرآني لا بد من تحديد مفهوم الخطاب في اللغة والاصطلاح:

أ- الخطاب لغة

ففي الجانب اللغوي حدد اللغويون من اصحاب المعاجم القديمة والحديثة مفهوم الخطاب بمدلولات متقاربة ، فابن منظور يرى ان الخطاب يعني توجيه الكلام لمن يفهمه ، اذ جاء في لسان العرب لابن منظور في: ((مادة ،خطب)) الخطاب احد مصدري فعل خاطب يخاطب خطابا مخاطبة اي: (توجيه الكلام لمن يفهم) . والخطاب والمخاطبة: (مراجعة الكلام) ، وقد خاطب بالكلام ، مخاطبة وخطابا وهما يتخاطبان))[٣] كذلك الخطاب :هو توجيه الكلام نحو الغير للافهام[٤]، ومراجعة الكلام[٥]،فيقال:قد خاطبه بالكلام مخاطبة وخطابا[٦].والخطاب محاورة وجدال، ومحادثة كلام[٧].وفي التنزيل العزيز:(فَقَالَ أَكْفِلْنِيهَا وَعَزَّنِي فِي الْخِطَابِ)[٨].واما فصل الخطاب:فهوما ينفصل به الامر من الخطاب[٩].وخطب:اي وعظ وقرا خطبة على الحاضرين،والخطب بفتح الخاءاي :الشان المكروه وبضم الخاء اي الخطبة والخطابة والخطاب.وبكسرالخاء الخطبة:طلب الفتاة للزواج[١٠]. وورد لفظ الخطاب في القران

الكريم قوله تعالى: "وَآتَيْنَاهُ الْحِكْمَةَ وَفَصْلَ الْخِطَابِ"[١١]. ويرى الامام الجويني ان: (الكلام ، والخطاب ، والتكلم ، والتخاطب ، والنطق ، واحد في حقيقة اللغة وهو ما يصير به الحي متكلماً ، ويعرف الخطاب بأنه: (ما فهم منه الامر والنهي والخبر)[١٢]. وفي المفردات في غريب القران:خطب:الخطب،والمخابة،والتخاطب المراجعة في الكلام، والخطب: الامر العظيم الذي يكثر فيه التخاطب[١٣]. ويعالج ابن فارس الخطاب في مادة (الخاء ، الطاء ، والباء) لينص على ان الاصل الاول من هذه المادة يدل على الكلام بين اثنين وسمي بذلك لما يقع فيه من تخاطب والمراجعة اذ جاء في مقاييس اللغة ((مادة (الخاء ، الطاء ، والباء) اصلان: احدهما الكلام بين اثنين ، يقال خاطبه يخاطبه خطابا ، وانما يسمى لذلك لما يقع فيه من التخاطب والمراجعة))[١٤] وعند المحدثين لا يختلف الامر كثيرا اذ جاء في المعجم الوسيط (((خاطبه) مخاطبه وخطابا اي بمعنى كلمه وحادثه: وجه اليه كلاماً ، والخطاب الكلام ، في القران الكريم قوله تعالى: " فَقَالَ أَكْفِلْنِيهَا وَعَزَّنِي فِي الْخِطَابِ"[١٥]. وكذلك الخطاب توجيه الكلام نحو غيرك للافهام، والمراد بخطاب الله افادة الكلام النفسي الازلي التكليف الزام مافيه كلفة[١٦].

وهو اللفظ المتواضع عليه المقصود به افهام من هو متهييء لفهمه[١٧]. والخطاب هو احد فروع تنوع الكلام من حال الى حال ويقصد بذلك:التكلم،الخطاب،الغيبة، ويعتمد القران الكريم على اسلوب الالتفات الذي هو الانتقال من اسلوب الى اخر،اي من التكلم او الخطاب او الغيبة الى اخر منها بعد التعبير بالاول،تطرية الكلام، وصيانة السمع عن الضجر والملل، لما جبلت عليه النفوس من حب التنقلات، والسامة من الاستمرار على منوال واحد ،هذه فائدته العامة، ويختص كل موضع بنكت ولطائف باختلاف محله[١٨].

وعموماً يمكن القول ان الخطاب يطلق على احد المفهومين: الاول: انه ذلك الملفوظ الموجه الى الغير لإفهامه قصداً معيناً[١٩] وهو ما يتفق على ما ورد قديماً عند العرب ، اذ يقول الآمدي: (انه – الخطاب – اللفظ المتواضع عليه المقصود به افهام من هو متهئ لفهمه)[٢٠]، الثاني: ورد بأنه احد ثلاثة ، اما بوصفه اكبر من الجملة او بوصفه استعمالاً او بوصفه ملفوظاً[٢١]فبوصفه اكبر من الجملة يرى هاريس انه وحدة لغوية قوامها سلسلة من الجمل ، وهو اول من استعمل مفهوم الخطاب في الدراسات اللسانية الحديثة اذ وسع التحليل اللساني الى ما هو اكبر من الجملة[٢٢] . اما بوصفه استعمالاً فيتجاوز الوصف الشكلي، اما بوصفه ملفوظاً فينظر اليه على انه مجموعة من الوحدات ذات سياقات تلفظية خاصة .

من ناحية اخرى،فان معظم المرادفات الاجنبية الشائعة لهذا المصطلح مأخوذة من اصل لاتيني، وهو الاسم Discursusالمشتق بدوره من الفعل Discurrereالذي يعني الجري هنا وهناك او الجري ذهابا وايابا وهو فعل يتضمن معنى التدافع الذي يقترن بالتلفظ العفوي ،وارسال الكلام والمحادثة الحرة والارتجال[٢٣]. يقوم مفهوم الخطاب في اللغة سواء العربية او الاجنبية على التلفظ او القول بين طرفين: احداهما مخاطب وثانيهما مخاطب، وقد يتحاوران في شكل حديث حر ،فيقال حينئذ انهما يتخاطبان، فيفهم احدهما الاخر عن طريق البينة وفصل الخطاب[٢٤].

وبعد تتبع مفهوم الخطاب في هذه المعاجم يمكننا تأكيد على تقارب المعنى اللغوي للخطاب عند هؤلاء اللغويين وان المجمع اللغوي في معجمه الوسيط لا يخرج عما قرروه وهو ما يجعلنا نقول: ان المعنى واحد وهو يدور حول الكلام الموجه للغير.

ب- الخطاب اصطلاحا

ان مصطلح الخطاب في الاونه الاخيرة اصبح مصطلحا شائعا ،الا انه تشعب ، وصارت له دروب عديدة ومفاهيم مختلفة ، حتى بات العثور عليه وتحديده امرا صعبا.[٢٥]. وقد كان اول من اشار الى الخطاب هو الامام الشافعي الذي يعد اول من الف في اصول الفقه وعلومه اذ ذكره في كتابه الرسالة عند كلامه عن السان العربي[٢٦]. وجاء في اصطلاحات متعددة منها الكلام والقول واللفظ واشار اليه كثير من الباحثين والدارسين لأنه محل الدرس اللغوي والتحليل الخطاب .

وقد اهتمت الدراسات الحديثة بالخطاب اهتماماً كبيراً وادلى كلٌ بدلوه مما ادى الى تعدد الاتجاهات وتنوع الآراء وهو ما جعل نوعاً من الارتباك على مستوى التحديد المفهومي لكلمة الخطاب وزاد في اختلاف الحقول المعرفية للدارسين.

وفي اصطلاح اهل المنطق والفلسفة يصبغ "ميشال فيكو" مفهوم الخطاب بصبغة فلسفية فيرى انه: (عملية عقلية منظمة تنظيماً منطقياً او عملية مركبة من سلسلة عمليات عقلية جزئية او تعبير عن الفكر بوساطة سلسلة من الالفاظ والقضايا التي يرتبط بعضها ببعض) وقد انطلق بعض الباحثين الغربيين من ثنائية (دو سوسير) واستعملوا الخطاب بدل الكلام ليؤكدوا ان ما يكتسبه الانجاز اللغوي من اوجه ربما لا يحتوها لفظ الكلام مباشرة مثل الرسم والحركات الجسدية ، ثم ان الكلام قد لا يكون موجها الى مخاطب معين مثل ما يحصل في المنولوج وكلام نائم ، اما الخطاب (فلا يكون الا في مخاطبة ، وهذا اللفظ نفسه مصدر خاطب فلا يتصور خطاب الا في حالٍ خطابية مع مخاطب معين)[٢٧].

وبذلك فان المفهوم الاصطلاحي للخطاب يعمي"الميدان العام لمجموع المتطرقات او مجموعة متميزة من المنطوقات او هو ممارسة لها قواعدها تدل دلالة وصف على عدد معين من المنطوقات وتشير اليها[٢٨].كما انه عبارة عن"مجموعة من المنطوقات او الملفوظات التي تكون بدورها مجموعة من التشكيلات الخطابية المحكومة بقواعد التكوين والتحويل[٢٩]. ويعتمد مصطلح الخطاب على اللغة والمنطق معا،اذ يستلزم وجود احدهما وجود الاخر،الا ان هذه العلاقة ليست متساوية تماما فالمنطوق ليس شرطا لوجود اللغة ما دام يمكن استبداله بغيره ولكن اللغة في الاحوال جميعها تتكون من منظومة او من نسق من المنطوقات الممكنة تماما كما يعرفها(دي سوسير) بوصفها "نظاما من العلاقات[٣٠]"اذ ان الخطاب في احد معانيه"هو اللغة بوصفها حوارا بين الكاتب والقارىء او بين افكار الكاتب وافكار القارىء او بين ما يمثله الكاتب(اجتماعيا او سياسيا او ثقافيا...الخ)وما يمثله القارىء[٣١]"

وفي النهاية يمكننا القول ان مصطلح الخطاب يشير الى الطريقة التي تشكل بها الجمل نظاما متتابعا تسهم به في نسق كلي متغاير ومتحد الخواص.وعلى نحو يمكن معه ان تتالف الجمل في نظام بعينه لتشكل نص مفرد او تتالف النصوص نفسها في نظام متتابع لتشكل خطاب اوسع ينطوي على اكثر من نص مفرد وقد يوصف الخطاب بانه مجموعة دالة من اشكال الاداء اللفظي تنتجها مجموعة من العلامات،او يوصف بانه مساق من العلاقات المتبعة التي تستعمل لتحقيق اغراض متعينة"[٣٢].

اما تعريفنا الاجرائي للخطاب في مجال هذا البحث:هو مجموع المعاني التي يستطيع متلقي الخطاب في ضوء ما يسمح به الخطاب ان يفهمها او يعقلها او يستنبطها اويستنتجها او يستخلصها من الخطاب.

ت- الخطاب القراني.

يعرف الخطاب القرآني بانه (خطاب وحي سماوي الهي له خصوصيته التي تتماشى مع القيم الانسانية مادته واعية يعتمد على مقومات خطابية لتواصله من القصص وتحاور فيتفاعل مع العقل الوجدان يخص الملتقى عناية خاصة ، خطاب مهيأ للتواصل ، رسالة واضحة تحرر الانسان من الخرافة واللامعقول وتربطه بالخالق سبحانه وتعالى)[٣٣]. والقرآن الكريم سماه الله تبارك وتعالى بالكتاب والكلام والفرقان وغيرها[٣٤] فتتميز من الخطابات في المستوى الصوتي والمعجمي والتركيبي والتداولي[٣٥]،

وقد تحدى سبحانه وتعالى بالقرآن اهل الفصاحة والبيان من العرب على ان يأتوا بمثله فعجزوا عن ذلك فقال سبحانه:(وَإِنْ كُنْتُمْ فِي رَيْبٍ مِمَّا نَزَّلْنَا عَلَىٰ عَبْدِنَا فَأْتُوا بِسُورَةٍ مِنْ مِثْلِهِ وَادْعُوا شُهَدَاءَكُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ)[٣٦]. وعرفه الزرقاني قائلاً: (كلام الله المعجز المنزل على خاتم الانبياء والمرسلين بوساطة الامين جبريل عليه الصلاة والسلام المكتوب في المصاحف المنقول الينا بالتواتر ، المتعبد بتلاوته المبدوء بسورة الفاتحة والمختتم بسورة الناس)[٣٧].

في حين يعرفة الاخرون: هو (كلام الله موجه في معظمه الى من شهدوا نزول القران بشكل خاص مباشر للرسول(ﷺ)، وبشكل عام لسائر الناس، فقال تعالى:(لقد انزلنا اليكم كتابا فيه ذكركم افلا تعقلون))[٣٨]. كما ان الخطاب القراني :هو (خطاب رباني صادر منه سبحانه، فهو الخطاب المنزل من الله تعالى الى نبيه محمد(ﷺ)، ويعد من اعظم الخطابات على وجه الارض، من حيث الاعجاز اللغوي والمفردات والمعاني، كما انه معصوم عن الاخطاء والتحريف، وغير قابل للترجمة حرفيا ، وانما تترجم معانيه وتشرح مفرداته وتراكيبه) ويذكر العلماء تعريفا له يقرب معناه ويميزه من غيره، فيعرفونه بانه (كلام الله المنزل على محمد(ﷺ) المتعبد بتلاوته)[٣٩]

ث- الخطاب السياسي.

هو منظومة من الافكار،تشكلت عبر تراكم معرفي،نابع من استقراء الواقع بكل مكوناته الثقافية والاجتماعية والسيكولوجية، وتمحورت عبر انساق ايديولوجية، مستمدة من التصورات السياسية المنبثقة من التراث او من الحداثة، والتي تختلف في الياتها ونظمها على وفق مستوى النضج الفكري والوعي بمتطلبات المجتمع، ومدى ارتباطها بمستوى الاداء الحركي في عملية التغيير والحضور الوجودي[٤٠].

ويطلق لفظ الخطاب السياسي، عادة على خطاب السلطة الحاكمة او الحركات والاحزاب ،التي تحمل برامج سياسية، وهذا يعني انه خطاب، موجه لتحقيق مقصد سياسي يؤثر في الملتقي واقناعه، ويحمل هذا الخطاب اجندة سياسية، يسعى المرسل لترسيخها، لذلك يستعمل الخطاب السياسي، الرموز والدلالات للتاثير في عواطف المخاطبين ليحقق اهدافه وغاياته[٤١].

والخطاب السياسي يمثل نشاطا تواصليا موجها الى تحقيق هدف، لذلك فانه يركز على بالافكار والمضامين فتقل مادته اللفظية ويتسع المعنى الدلالي لتلك الالفاظ، فالمرسل يتهم بالفكرة ولا يعير الكثير من الاهتمام بالالفاظ، وهذا يؤكد ان الفكرة في الخطاب السياسي هي الاصل[٤٢].ومما يميز الخطاب السياسي العربي، هو اعتماده في عملية الانتاج،على مدى وعي المنتج وفهمه، ومقدار القوة او النفوذ داخل الحركة او الدولة التي يتمتع بها عدا المنتج للخطاب او بناء على ايديولوجيا مسبقة داخل الحركات.

ويقصد بالخطاب السياسي في سياق هذا البحث: هو كل ما يصدر عن رجال السياسة من اقوال او افعال او نصائح او مواقف سياسية واجتماعية من قضايا العصر اذ يكون والغاية منه الانتماء للوطن ونشر السلام والتغيير المطلوب بعيداً عن العنف والهدم .

ح -خطاب الاسلام السياسي.

يمكن اطلاق كلمة الخطاب السياسي على الخطاب الذي يعتمد المصادر الدينية الاسلامية، ويراعي اساسسيات الدين، ويرسم اولوياته على اساس قيمه ومعاييره بحيث يعطي المفاهيم الاسلامية، موقعا رئيسا في نظام الافكار والانساق التي يتبناها او يسعى اليها،ويرى عبد الوهاب المسيري (ان الخطاب الاسلامي هو خطاب جذري توليدي استكشافي، فهو خطاب يصدر عن رؤية معرفية شاملة ويتسم بانه خطاب شامل، فهو على المستوى الجماهيري يطرح شعار الاسلام هو الحل، ولكن على المستوى الفلسفي يطرح شعارالاسلام هو رؤية للكون، وهو يتعامل مع كل من اليومي والمباشر والسياسي والكلي والنهائي). في حين يرى الاخرون بان الخطاب الاسلام السياسي:(فهو خطاب بعض اعضاء الطبقة المتوسطة من المهنيين والاكاديميين وطلبة الجامعات والتجار، ممن شعروا بالحاجة الى عمل اسلامي يحمي هذه الامة وقد راو ان العمل السياسي هو السبيل الى هذا فقاموا بتنظيم انفسهم على هيئة تنظيمات سياسية لا تلجا للعنف)[٤٣].

في حين قدم اصحاب مدرسة الاسلام السياسي، خطابا اسلاميا يقوم على اعتبار الدين، شاملا لكل مكونات الحياة ومسيطرا عليها، ان خطاب الاسلام السياسي عند حسن البنا يرى بانه:(عبارة عن دين ودولة سيف ومصحف وادارة واقتصاد)[٤٤]. وهذا مايجعل حركات الاسلام السياسي، ترى في خطابها انه صالح لكل زمان ومكان، مظهرا لمرجعياته الدينية القادمة من نصوص الهية مقدسة التي تكون فوق تاريخية وعابرة للجغرافيا[٤٥].

وتعد هذه الحركات نفسها قادرة على اعادة انتاجه وخصوصا الخطاب السياسي،بما يناسب الواقع، فالنصوص القرانية والنبوية لم تحدد نمطا ثابتا لاليات التعامل مع الواقع السياسي، وهذا مايجعل اعادة انتاج الخطاب السياسي الاسلامي تعبيرا عن امكانية التحول لدى هذا الخطاب بوصفه خطابا متحولا. والخطاب المتحول هو خطاب ينهض على النص لكن بتاويل يجعل النصوص قابلة للتكيف مع الواقع الجديد[٤٦].

اما الخطاب السياسي الإسلامي في سياق هذا البحث: هوالبحث عن اساليب الخطاب السياسي وطرق توجيهه للناس عبر منظومة الأصول والأحكام والقواعد التي يقوم عليها نظام الحكم في الدين الإسلامي، كما جاءت في القرآن والسنة وسنن الخلفاء الراشدي ، وتنظم شؤون العلاقة بين السلطة والأمة، وتحدد المسؤوليات والحقوق والواجبات،في البناء الدولة الاسلامية.

٥- منهجية البحث

وقد اعتمدنا في هذا البحث على المنهج التحليلي الوصفي والتاريخي والاستقرائي والاستنباطي والاستنتاجي لانها في اعتقادي كفيل بتحقيق غاية البحث.

٦- حدود البحث

يهتم هذا البحث بالقاء الضوء على اهمية الخطاب السياسي في القران الكريم وعلى وجه الخصوص من منظورعلم الاجتماع السياسي الاسلامي نظرا لما يتميزبه هذا الخطاب من غيره من الخطابات الاخرى، ويعد هذا البحث محاولة نقدية لاستقراء موضوعات وطبيعته وخصائصه انتاجه والياته،لان الخطاب السياسي في القران الكريم هو منظومة

الاصول والاحكام والقواعد التي يقوم عليها نظام الحكم في الاسلام، وتنظم شؤون العلاقة بين السلطة والامة، وتحدد المسؤوليات والحقوق والواجبات كما جاء في القران الكريم والسنة، ،ويهتم هذا البحث بالتركيز على عملية تجديد الخطاب السياسي ومجالات تجديده المتنوعة واهم العوائق التي تعوق هذه العملية.

ثانيا:خصائص الخطاب السياسي القراني

لقد كان للقرآن الكريم الاثر البالغ في كلام العرب او بالأحرى اللغة العربية اذ اثر في لغة قريش فزادها دعماً واعطاها خلوداً وامدها قوة ، فضلاً عن تهذيبها وتنقيحها من جوانب عدة في الاغراض والمعاني والالفاظ والاساليب هذا في الجانب اللغوي التركيبي دون ان ننسى الجانب العقدي والتشريعي والتاريخي والجدل والاصطلاح ومن هنا تتجلى خصائص الخطاب القرآني الذي انفرد وتميز من سائر النصوص(٤٧)

ويتميز الخطاب القرآني بمجموعة من الخصائص ذكرها احمد الخليل وهي:

١- المصدر الالهي:الله سبحانه وتعالى هو المنزل القاه الى جبريل لينزل به على الرسول ﷺ اي انه صادر عن الغيب(٤٨)

٢- نص لا يتحدد عمله واثره في توجيه الحياة المعاصرة لنزوله وانما يمتد الى توجيه الحياة الانسانية كلها فهو صالح لكل زمان ومكان(٤٩)

٣- النص القرآني خالف ما الفته العرب من الانواع الادبية.

٤- المعجزة التي خص الله بها النبي ﷺ وقد اثبت القرآن الكريم والعجز عن الاتيان بمثله وتحداهم به.

ثالثا: المبادى الاخلاقية للخطاب الديني وسماته.

لعل من اهم المبادئ الأخلاقية للخطاب السياسي او الموضوعي وسماته،يجب ان يكون:

١- عدم اللعب بمشاعر العامة، بما يخدم ايديولوجيات معينة، تتخذ من هذه الشريحة الاجتماعية وسيلة لتحقيق مآربها، سواء على الصعيد السياسي أم الديني(٥٠).

٢- يجب ان يكون ربانياً في مصدره ومنشئه يستمد مبادئه وقيمه من تعاليم الدين الحنيف والسنة النبوية الشريفة.

٣- يجب العمل على تأسيس إعلام ديني موضوعي متسامح يعمل على اشاعة المفاهيم الدينية والانسانية المشتركة ويدعو الى الصلاح والإصلاح بين بني البشر كافة لا تفرق بين فئة وفئة اخرى (٥١).

٤- ان يكون الخطاب السياسي او الديني سليماً وصحيحاً ويكون الهدف منه غاية الجميع اي استيعاب الرؤى والحقائق المتعالية التي من خلالها يتسامى المجتمع البشري وتعلو قيمته الاخلاقية القائمة على العدل والمساواة من خلال ما يؤديه الخطاب الديني والعاملون به.

٥- ان يسهم في تهدئة الازمات التي تعرض ويتعرض لها المجتمع بصورة مستمرة وبالذات في هذه الفترة التي بدأ المجتمع ينهار بسببها والتي تمثلت بالأزمات الطائفية والعرقية وغيرها، كما يخلق حالة من التوتر والقلق النفسي لدى أفراد المجتمع تحقيقاً لما يصبو إليه أعداؤه .(٥٢)

٦- يجب اشعار الفرد بممارسة حرية رأيه والحوار لان انعدام الحوار يؤدي الى شعور الفرد بالكتمان والكبت والقمع مما يؤدي الى التنفيس عن همومه في أجواء مغلقة،اذ ان

حرية الرأي والتعبير والحوار تؤدي الى تخفيف حدة التوتر وارساء أسس الانسجام والوئام بين الشعوب تمهيداً لسبل الارتقاء نحو مجتمع افضل وحضارة ارقى[٥٣].

رابعا: مهددات الخطاب الاسلام السياسي الديني .

ان من مهددات الخطاب الدين السلبية التي تسئ له وتعمل على تشويهه بحيث يجب تجنبها والحذر منها،لان لها الاثر الكبير في مجتمعاتنا الاسلامية وبالأخص المجتمع العراقي من تشويه في الخطاب ونبذ الحقيقة والاتيان بتعاليم تحرف الشباب. ومن هذه المهددات للخطاب الديني[٥٤].

اولاً:- تحريف اهداف الخطاب الديني، ومن صور ذلك الغلو في مسائل السياسة والحكم والإمامة والخلافة، وعدها الغاية الأولى والأساسية،في الدعوة[٥٥].

ثانياً: ظهور بعض الجماعات المتشددة والمنسوبة الى الدعوة الدينية والخطاب الديني ظلماً وبهتاناً، من خلال عدم وضوح رؤية اوتضاربها اوقلة التعامل مع قضايا العصر ومتطلباته فضلاً عن الانانية وحب الذات بسبب الجهل بالمقاصد الشرعية والتغاضي عنها، والخلل في ترتيب الأولويات[٥٦].

ثالثاً: الاعتماد كلياً على العقل اي القوانين العقلية الحاكمة دون الانجرار وراء العاطفة الهائجة من دون انضباط بالشرع اذ تعد هذه من الاسباب التي توقع في شرك الاعتقاد قبل الاستدلال بما هو ينفع وما هو يضر وما الذي يجب ان يكون صحيحاً[٥٧].

خامسا: علاقة المناهج الحديثة في تفسير الخطاب السياسي القرآني

اهتم الباحثون على مر العصور بالنص القراني ،تفسيرا ،وتاويلا،تحليلا وقراءة، من حيث النظرية والتطبيق، وتعددت مناهجهم في ذلك بتعدد خلفياتهم الثقافية والمعرفية، وتعدد زوايا الرؤية عندهم.فكان من الباحثين المعاصرين من وضع الاسس النظرية الحديثة لتحليل الخطاب القراني، ومنهم من طبق هذه المناهج الحديثة،كعلوم الالسنيات والسميائيات والمنهجية البنيوية على النص القراني، بغرض الكشف عن البنية اللغوية لهذا النص وشبكة التواصيل المعنوية والدلالية التي ينبني عليها،فنتج عن ذلك قراءات حديثة ومعاصرة للخطاب القران[5] لقد بدأت المفردة القرآنية محط اهتمام متزايد وتستحوذ على عناية مختلف المناهج الحديثة في دراسة القرآن الكريم، منذ بدأ الالتفات إليها في الأربعينيات من القرن المنصرم، لقدرتها على تحليل كليًّانا للخطاب القرآني؛ وقد حدا هذا الأمر بمعظم الباحثين لاستثمارها واتخاذها أساساً لدراسة الخطاب القرآني تحت تأثير بواعثهم المختلفة، وقد أثبتت المناهج الحديثةفي معظمها نجاحاتها في الكشف عن وجوه للخطاب ربما ليس بمقدور غيرها الكشف عنها، وأبان بعضها عن قدرة فائقة في تحليل الخطاب القرآني عبر مفرداته، خصوصاً تلك المناهج التي افادت من المعرفة الغربية الحديثة وجمعت معها المعرفة التراثية مع وعيها لخصائص نص منتسب إلى الإله المتعالي المفارق للوضع الإنسان[(1)].

وفيما يتصل بتحليل الخطاب القرآني فإن العلاقة الواهية بالتراث تارةً والثملة منه تسليماً ونهلاً تارة أخرى، قللت من إمكانية الاستفادة منه لتطوير مناهج جديدة خاصة بالقرآن الكريم، ولو خلال رؤية نقدية للتراث نفسه، كذلك الأمر بالنسبة للمعرفة الغربية الحديثة،الدراسات القرآنية الحديثة ستبقى مشغولة، إلى أمد غير قريب، بمسألة تاريخية القرآن والتحليل الكلي له، وكلا الموضوعين في الواقع هما تعبير عن مركز تحديات الإسلام في معركته مع الحداثة، فالعلمانية بمنظورها الفلسفي تقتضي أنسنة كل شيء ووضعنته، والتعامل

مع العصر يحتاج إلى مفاهيم وتأويلات جديدة سيكون التفسير الكلي بابها، والمفردة القرآنية أداتها.

وجديد الجديد فيما يخص الدراسات الكلية الغربية والعربية الحداثية للقرآن أنها بدأت تقرأ القرآن قراءة متربصة بحثاً عن الإرهاب(مثل دراسة كريستوف لوكسمبورغ)، أو محاربة للتصورات الدينية المقاومة تحت مسمى الإرهاب(مثل الدراسة الإسرائيلية التربوية "قرآن نت: مشروع اجتماعي")، وهذا مؤشر خطير على اتجاه لتفسير القرآن بالشيء ونقيضه لأغراض سياسية بحتة، وهو اتجاه يقتات على الدراسات العلمية للقرآن ويزرع بذور الانحياز فيه[2]٥٨.

سادسا:اشكال الخطابات في القران الكريم

تعدد اوجه الخطاب القراني بحسب المخاطب وطبيعة الموقف[3] فهناك خطاب العام والمراد به العموم. كقوله تعالى: (اللَّهُ الَّذِي خَلَقَكُمْ)[4]،و خطاب الخاص والمراد به الخصوص. كقوله تعالى: (أَكَفَرْتُمْ بَعْدَ إِيمَانِكُمْ)[5] ،وخطاب العام والمراد به الخصوص. كقوله تعالى: (يَا أَيُّهَا النَّاسُ اتَّقُوا رَبَّكُمُ)[6] .وخطاب الخاص والمراد به العموم.كقوله تعالى:(يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ إِذَا طَلَّقْتُمُ النِّسَاءَ)(٥٩).وخطاب الجنس.كقوله تعالى: (يَا أَيُّهَا النَّاسُ اعْبُدُوا رَبَّكُمُ الَّذِي خَلَقَكُمْ وَالَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ)(٦٠)وخطاب النوع. مثل: (يَا بَنِي إِسْرَائِيلَ اذْكُرُوا نِعْمَتِيَ الَّتِي أَنْعَمْتُ عَلَيْكُمْ وَأَوْفُوا بِعَهْدِي أُوفِ بِعَهْدِكُمْ وَإِيَّايَ فَارْهَبُونِ)(٦١).

وخطاب العين. نحو: (وَقُلْنَا يَا آدَمُ اسْكُنْ أَنْتَ وَزَوْجُكَ الْجَنَّةَ وَكُلَا مِنْهَا رَغَدًا حَيْثُ شِئْتُمَا وَلَا تَقْرَبَا هَٰذِهِ الشَّجَرَةَ فَتَكُونَا مِنَ الظَّالِمِينَ)(٦٢)وخطاب المدح. مثل: (يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا)(٦٣).وخطاب الذم. نحو: (يَا أَيُّهَا الَّذِينَ كَفَرُوا)(٦٤)،وخطاب الكرامة. كقوله: (يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ)(٦٥).وخطاب الاهانة.نحو قوله: (فَإِنَّكَ رَجِيمٌ)(٦٦) وخطاب التهكم. نحو: (ذُقْ إِنَّكَ أَنْتَ الْعَزِيزُ الْكَرِيم)(٩) وخطاب الاستغاثة.وقوله:(لِيَقْضِ عَلَيْنَا رَبُّكَ)[10] والخطاب بمعنى التعجب اوالحسرة.(يَا حَسْرَةً عَلَى الْعِبَاد)[11] .

لذلك تتنوع اساليب القران في توجيه الكلام الى المخاطبين، لانه خطاب عالمي موجه الى الانسانية باسرها، والى الثقلين معا ،وهو خطاب لجميع الناس على اختلاف مشاربهم وتنوع ثقافتهم، وتفاوت اعمارهم، واختلاف السنتهم واجناسهم، خطاب للعربي والعجمي، للقارىء والامي ،للذكر والانثى. يوجه الله سبحانه خطابه الى الناس(يايها الناس)(يابني ادم) في سياق الكلام عن مايتعلق بالبشرية كافة والى المؤمنين(يا ايها الذين امنوا) في ما يختصونه به عن غيرهم . واما الخطاب الموجه الى محمد (ﷺ)فانه يتنوع بين مخاطبته بالنبي او الرسول، ولكل سياقه واختصاصه[12].

تعدد الخطاب واضح الدلالة على تحقيق المراد والتاثير في المخاطب، ولايتصور ان يكون الخطاب القراني عاما موحدا، فليس هذا من الفصاحة[13].وقد اشار السيوطي(ت٩١١ه) الى ان القران قد انزل على ثلاثين وجها من وجوه الخطاب، وان على من اراد التفسير ان يلم بها والا وقع في الخطاء،قال (انزل القران على ثلاثين نحوا كل نحو منه غير صاحبه، فمن عرف وجوهها ثم تكلم في الدين اصاب ووفق،ومن لم يعرفها وتكلم في الدين كان الخطاء اليه اقرب،وهي:المكي والمدني، والناسخ والمنسوخ،والمحكم والمتشابه، والتقديم والتاخير، والمقطوع والموصول، والسبب والاضمار، والخاص والعام،والامر والنهي، والوعد والوعيد ، والحدود والاحكام، والخير والاستفهام، والابهة والحروف الصرفة، والاعذار والانذار، والحجة والاحتجاج، والمواعظ والامثال،والقسم)(٦٧).

هذا التنوع في توجيه الخطاب فيه دلالة على ثراء الخطاب القراني، واعجازهن وانه صالح لكل زمان ومكان، يتناسب مع كل جيل من الاجيال مهما اختلفت افكارهم واهتماماتهم، وفي تدرج في مستوى الصعوبة اللفظية والمعنوية حسب المقام والسياق.

سابعا: تحليل طبيعة الخطاب السياسي القراني في الدين الاسلامي واصوله ودلالاته

يمكن تقسيم قواعد الخطاب السياسي وتحديدها في نظام الحكم الاسلامي الى:

اولا:دلالات الخطاب السياسي القراني.(صدر الاسلام).

وقد تجلت هدايات الخطاب القرآني في هذا البب في الاصول الاتية: **الاصل الاول:** توحيد الله ﷻ.وهذا هو اصل الاصول في الخطاب القرآني ، وقد جعل شعاره كلمة التوحيد (لا اله الا الله)،فحقيقة التوحيد إفراد الله وحده لا شريك له ، في كل ما يجب له ، وذلك باعتقاد وحدانيته.**الاصل الثاني:** توحيد الانسانية وتكريم البشرية واستخلافهم في الارض. وهذا هو الاصل الثاني من اصول الخطاب السياسي القرآني ، فبعد الدعوة لتوحيد الله وحده لا شريك له في كل ما يجب له ، ثني بالإنسان ، وبين حقيقة وجوده ، والغاية منها ، ومكانته في الوجود ، ومهمته ، وعلاقته بالله ، وبالأرض ، وبمجتمعه ، وبأخيه الانسان ، وقد جاء تقرير هذا الاصل ، وتكرير تأكيده في آيات كثيرة ، على انحاء مختلفة(٦٨)، ومن ذلك: ١- تأكيد القرآن ان جنس الانسان خليفة لله في الارض ، كما قال تعالى(وَإِذْ قَالَ رَبُّكَ لِلْمَلَائِكَةِ إِنِّي جَاعِلٌ فِي الْأَرْضِ خَلِيفَةً)(٦٩)، وفي هذا اختصاص للنوع الانساني باستعمار الارض واصلاحها ، كما قال تعالى (هُوَ أَنْشَأَكُمْ مِنَ الْأَرْضِ وَاسْتَعْمَرَكُمْ فِيهَا)(٧٠).

٢- **واثبت** ان الانسانية كلها من اصل واحد ، ومن اب واحد وام واحدة ، وانه لا فرق بين الذكر والانثى ، فقال تعالى (هُوَ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ نَفْسٍ وَاحِدَةٍ وَجَعَلَ مِنْهَا زَوْجَهَا لِيَسْكُنَ إِلَيْهَا)(٧١).

٣- واكد ان المقصود من جعل الناس شعوباً وقبائل ليتعارفوا ويتآلفوا ، ويتعاونوا على البر والتقوى ولا يتعاونوا على الاثم والعدوان ، فقال سبحانه تعالى (يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنَّا خَلَقْنَاكُمْ مِنْ ذَكَرٍ وَأُنْثَىٰ وَجَعَلْنَاكُمْ شُعُوبًا وَقَبَائِلَ لِتَعَارَفُوا ۚ إِنَّ أَكْرَمَكُمْ عِنْدَ اللَّهِ أَتْقَاكُمْ)(٧٢).

٤-كما اكد تكريم الله للإنسان ، فقال (وَلَقَدْ كَرَّمْنَا بَنِي آدَمَ وَحَمَلْنَاهُمْ فِي الْبَرِّ وَالْبَحْرِ وَرَزَقْنَاهُمْ مِنَ الطَّيِّبَاتِ وَفَضَّلْنَاهُمْ عَلَىٰ كَثِيرٍ مِمَّنْ خَلَقْنَا تَفْضِيلًا)(٧٣)

٥- واكد انه لا فرق بين امة وامة ، وجنس وجنس ، ولون ولون ، فلا فرق بين ابيض واسود ، ولا عربي وعجمي ، ولا ذكر وانثى ، الا بالتقوى ، وان الناس سواسية كأسنان المشط ، كما ثبت ذلك كله ايضاً في الخطاب النبوي.

٦- وقرر حرمة النفس البشرية وحرمة الاعتداء عليها، فقال تعالى (نْ قَتَلَ نَفْسًا بِغَيْرِ نَفْسٍ أَوْ فَسَادٍ فِي الْأَرْضِ فَكَأَنَّمَا قَتَلَ النَّاسَ جَمِيعًا وَمَنْ أَحْيَاهَا فَكَأَنَّمَا أَحْيَا النَّاسَ جَمِيعًا)(٧٤).

٧- ووعد الله عباده المؤمنين المصلحين بالاستخلاف الخاص في الارض فقال سبحانه (وَعَدَ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا مِنْكُمْ وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَيَسْتَخْلِفَنَّهُمْ فِي الْأَرْضِ كَمَا اسْتَخْلَفَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ وَلَيُمَكِّنَنَّ لَهُمْ دِينَهُمُ الَّذِي ارْتَضَىٰ لَهُمْ وَلَيُبَدِّلَنَّهُمْ مِنْ بَعْدِ خَوْفِهِمْ أَمْنًا ۚ يَعْبُدُونَنِي لَا يُشْرِكُونَ بِي شَيْئًا)(٧٥)**امالاصل الثالث:** تحرير الانسانية من كل اشكال العبودية لغير الله.و**الاصل الرابع:** دعوة الخلق الى العدل والحق، في حين **الاصل الخامس:** يتضمن الاخوة الايمانية والسلطة الشورية(٧٦).

ثانيا: دلالات الخطاب السياسي في العهد النبوي.

اذا كانت الاصول التي سبق ذكرها في الخطاب السياسي القراني – وهي توحيد الله ، وتكريم الانسان ، وتحرير الخلق من كل صور العبودية لغير الله ، وايجاب العدل والقسط ، وتحقيق الاخوة الايمانية التي تقتضي المساواة ، وتقرير الشورى التي تنافي الطغيان – هي ابرز اصول الخطاب السياسي القرآني ، التي عالجت مشكلات الانسان ، والمجتمع والدولة ،اذ عالجت المشكلات الرئيسة التي يواجهها اي خطاب سياسي وهي:

١- طبيعة السلطة في المجتمع ، ومن له الحق في الملك ، والسيادة ، والحكم ، والطاعة.

٢- حقيقة الانسان وهويته ، واصله ، والعلاقة التي تربطه الانسان بأخيه الانسان في حال الاجتماع السياسي.

٣- حقوق الانسان التي تثبت له في المجتمع ، وتتجلى فيها حريته الانسانية.

٤- القيم الانسانية التي يجب ان تسود المجتمع ، ومفاهيم العدل ، والمساواة وكيفية تحقيقها على ارض الواقع في الدولة العادلة الراشدة. واذا كان الخطاب القرآني قد أكد تلك الاصول كلها ، فإن الخطاب النبوي قد تضمن اصولاً لا تقل اهمية في بيان طبيعة النظام السياسي الاسلامي ، وهي بيان لأصول الخطاب القرآني ، وتفصيل لها بشكل عملي تطبيقي ، ومن تلك الاصول: **الاصل الاول:** ضرورة الدولة ووجوب الجماعة. ويكون ذلك من خلال :

- التلازم بين الدين والسلطة والسياسة: ودلالة لفظ الدين على ضرورة الدولة والسلطة هي دلالة لفظية لغوية قبل ان تكون ضرورة شرعية وعقلية ، فالدين في لغة العرب له معان عدة لا تخرج عما ياتي: اولاً: الدين بمعنى السلطة: ثانياً: الدين بمعنى الطاعة: ومنه قوله تعالى (لا اكراه في الدين) ، اي لا اكراه في الطاعة ، كما قال ابن جرير(واصل الدين الطاعة). ثالثاً: الدين بمعنى الحساب والجزاء: ومنه قوله تعالى (مالك يوم الدين) ، اي مالك يوم الجزاء والحساب[٧٧].
- اركان الدولة الاسلامية: هذا وقد جاء الخطاب القرآني والنبوي ببيان اركان الدولة التي تقوم عليها وهي الارض ، والامة ، والسلطة ، والنظام الذي تحكم السلطة به الامة ، وتسوس شؤونها العامة وفق احكامه ، ومن الادلة على ذلك: اولاً: قوله تعالى (وعد الله الذين امنوا منكم وعملوا الصالحات ليستخلفنهم في الارض)[٧٨]. ثانياً: وقوله تعالى (الذين ان مكناهم في الارض اقاموا الصلاة اتوا الزكاة وامروا بالمعروف.[٧٩]. ثالثاً: ما جاء في الصحيح (ان الله زوى لي الارض فرأيت مشارقها ومغاربها وان ملك امتي سيبلغ ما زوي لي منها)[٨٠]. رابعاً: ما جاء في صحيفة المدينة ودستورها الذي كتبه النبي ﷺ منذ اول دخوله المدينة ،اذ حدد فيها مكونات الامة وحدد مواطنيها، وانهم يتكونون من المهاجرين والانصار[٨١].

وكل ما سبق ذكره يؤكد توافر اركان الدولة، كما يعرفها الفقه الدستوري المعاصر في الدولة الاسلامية التي اقامها النبي ﷺ في المدينة. وقد عرف المسلمون الدولة بهذا المفهوم ،فقد كان الفقه الدستوري حول الدار واحكامها، والارض وثغورها اي حدودها وحول الامة ومكوناتها،والسلطة وشروتها ومالها وماعليها ،هو كوضوع كتب الاحكام السلطانية والسياسية والشرعية.**الاصل الثاني**: ضرورة قيام السلطة ووجوب الطاعة.وكما لا يتصور قيام الاسلام دون دولة تقوم فيها احكامه ، فكذلك لا يتصور قيام الدولة دون سلطة وطاعة ، فقد كان عقد البيعة بين النبي ﷺ والانصار في العقبة وثيقة سياسية تشريعية احتوت على اهم اصول الخطاب السياسي النبوي :ثانياً: عدم منازعة الامر اهله: ثالثاً: حق الامة في الرقابة على

السلطة. **الاصل الثالث:** تقرير مبدأ المواطنة وتحديد الحقوق الدستورية والسياسية: لقد كانت بيعة وثيقة سياسية ، وعقداً اجتماعياً ، حدد لاصول النظام السياسي العامة للدولة الجديدة ، دون التعرض لتفصيل الحقوق والواجبات ، ولخطورة مثل هذا التحديد للحقوق والواجبات الدستورية والسياسية العامة نجد النبي ﷺ بعد الهجرة مباشرة يضع (صحيفة المدينة) ، (الدستور المدني) ، ليحدد فيها الحدود لهذه الدولة الجديدة ، ويقرر الحقوق لكل من كان فيها سواء من المسلمين من اهلها ، او من المهاجرين اليها من خارجها ، او من غير المسلمين من اليهود ومواليهم(٨٢).

الاصل الرابع: ضرورة الشورى ووجوب الخلافة:فكما ثبت في هذا الخطاب ضرورة الدولة ووجوب الجماعة ، وضرورة السلطة ووجوب الطاعة ، فقد اكد ضرورة الشورى ووجوب الخلافة ، كنظام يعبر عن طبيعة الخطاب السياسي الاسلامي ، ونظرته لطريقة اختيار السلطة في الدولة ، وكيفية تشكيلها بما يتفق مع اصله ومبادئه التي سبق ذكرها في الخطاب القرآني.

الاصل الخامس :من اصول الخطاب السياسي النبوي حفظ الموارد المالية وقسمتها **بالسوية:**كما جاء الخطاب السياسي القرآني بالتعددية الدينية وبمبدأ (لا اكراه في الدين) ، ليحل مشكلة الاضطهاد الديني والحروب الدينية ،وقد جاءت احكام الشريعة كلها في القضايا المالية ، كالزكاة ، والمواريث ، والفيء ، والخراج ، والمعاملات المالية والتجارية كلها ، فيما يحل منها وما يحرم لتحقيق هذه الغاية ، وهي حفظ الاموال والثروات ، وتنميتها واستثمارها ، وتقسيمها بين افراد المجتمع بحسب حاجاتهم ، واستحقاقاتهم ، بالعدل والقسط ، والمنع من اكل اموال الناس بالباطل والظلم ، ومهمة السلطة هو العمل على تحقيق هذه الغاية ، وذلك وفق قواعد شرعية ، واصول مرعية تتمثل في:القاعدة الاولى: حرمة اموال الامة على الائمة الا قدر حاجتهم.القاعدة الثانية: مسؤولية السلطة عن رعاية الافراد في الدولة.القاعدة الثالثة: مسؤولية السلطة عن موظفيها ومحاسبتهم.القاعدة الرابعة: حرمة الارض واباحة احيائها واصلاحها واستثمارها.انما تدور الاحكام فيها على اربعة اصول هي:اولاً: ضرورة حفظ الاموال.ثانياً: تقسيمهاوتوزيعها بالعدل.ثالثاً: حرمة الاعتداء عليها.رابعاً: ضرورة استثمارها وتنميتها. **الاصل السادس:** ضرورة الجهاد لنصر الحق وتحرير الخلق**:** فقد شرع الله الجهاد وفرضه على المؤمنين ، لغايات انسانية عظيمة ، واهداف سامية نبيلة تتمثل في: المقصد الاول: رد العدوان عن النفس والارض والعرض. المقصد الثاني:القتال لنصر المستضعفين في الارض. المقصد الثالث: القتال حتى يكون الدين كله لله.(٨٣)

ثالثا:دلالات الخطاب السياسي في العهد الراشدي.

واذا كان الخطاب السياسي القرآني خطاباً الهياً سماوياً ، والخطاب النبوي وحياً الهياً وتطبيقاً بشرياً ، فإن الخطاب الراشدي وسنن الخلفاء الراشدين في باب الامامة وسياسة الامة هي الانموذج البشري المحض للخطاب السياسي الاسلامي ، وقد امر النبي صلى الله عليه وسلم بالتمسك بسنن الخلفاء الراشدين المهديين من بعده فقال (تركتكم على البيضاء لا يزيغ عنها الا هالك ، ومن يعش منكم فسيرى اختلافاً كثيراً ، فعليكم بسنتي وسنة الخلفاء الراشدين المهديين من بعدي ، تمسكوا بها ، وعضوا عليها بالنواجذ ، واياكم ومحدثات الامور ، فإن كل محدثة بدعة ، وكل بدعة ضلالة ، وكل ضلالة في النار)(٨٤).

كما ان الخلافة الراشدة التي على نهج النبوة تنقسم هي ايضاً الى فترتين وهما:

العصر الاول: خلافة الشيخين ابي بكر وعمر: ولها من الخصوصية ما ليس لغيرها ، ومن ذلك ورود الاحاديث الخاصة بإتباع الشيخين ، والاقتداء بهما ، والتمسك بسننهما في هذا الباب ، ومن ذلك حديث (إن يطيعوا ابا بكر وعمر يرشدوا)[٨٥]. وحديث (اني لا ادري ما بقائي فيكم فاقتدوا بالذين من بعدي ابي بكر وعمر)[٨٦].

العصر الثاني: خلافة الصهرين عثمان وعلي: وهو ايضاً عهد خلافة راشدة ، وسننهما في باب الامامة سنن هدى ، يجب اتباعها ،وقد قال احمد بن حنبل: (ابو بكر وعمر وعثمان وعلي ، هؤلاء ائمة العدل ، ما اعطوا فعطيتهم جائزة ، ولقد بلغ من عدل علي رحمه الله انه قسم الرمان والابزار)(٨٧).

وبناء على ماسبق ذكره فقد كان اصول الخطاب الراشدي وتجلياته السياسية واضحا في احداث رئيسة من تاريخ الاسلام ، مما ادى الى رسوخ تلك الاصول نظرياً ، بحيث لا يمكن نفيها او تأويلها ، وانما غاية ما هناك تسويغ غيرها قياساً عليها ، كما حدث في الخطاب المؤول ، وقد تمثلت تلك الحوادث الرئيسة التي تجلى فيها الخطاب الراشدي في الحوادث الاتية:

اولاً: وفاة النبي ﷺ دون استخلاف ولا وصية.

ثانياً: حادثة السقيفة وما جرى فيها: وهي احدى الوقائع الرئيسة التي تجلى فيها الخطاب السياسي الاسلامي الراشدي واصوله ومبادئه ، فما ان توفي ﷺ حتى بادر الانصار والمهاجرون الى السقيفة وهي التي كانوا يجتمعون فيها لمناقشة امورهم العامة قبل الاسلام،وتباحث الجميع في موضوع الخلافة ، وكان ذلك منهم تطبيقاً لمبدأ (وامرهم شورى بينهم)[٨٨].

ثالثاً: خطبة ابي بكر الصديق بعد البيعة: وهي الحادثة الثالثة الرئيسة في تاريخ الخطاب السياسي الراشدي التي تجلت فيها اصول هذا الخطاب ، فبعد البيعة العامة مباشرة قام ابو بكر وخطب في الناس خطبته المشهورة الصحيحة في محضر الصحابة جميعاً اذ جاء فيها (ايها الناس اني وليت عليكم ، ولست بخيركم ، فإن احسنت فأعينوني ، وان ساءت فقوموني ، الضعيف فيكم قوي عندي حتى اخذ الحق له ، والقوي فيكم ضعيف عندي حتى اخذ الحق منه ، وما ترك قوم الجهاد قط الجهاد الا ذلوا ، ولا تشيع الفاحشة في قوم الا عمهم البلاء ، اطيعوني ما اطعت الله فيكم ، فإن عصيته فلا طاعة لي عليكم)[٨٩].

ففي هذه الخطبة الموجزة تأكيد على كل مبادئ الخطاب السياسي القرآني والنبوي كما فهمها الصحابة رضي الله عنهم لقد تجلت في حادثة السقيفة وما بعدها من احداث رئيسة في تاريخ الخلفاء الراشدين،وان اهم الاصول التي يقوم عليها الخطاب السياسي الراشدي ، والتي تتمثل في:**الاصل الاول**: انه لا دين بلا دولة.**الاصل الثاني:** انه لا دولة ولا جماعة بلا امامة وطاعة.**الاصل الثالث**: انه لا امامة بلا عقد البيعة.**الاصل الرابع:** ولا عقد بلا رضا واختيار ولا مع اكراه واجبار.**الاصل الخامس**: وانه لا رضا واختيار بلا شورى واختبار. لذا فالشورى في الخطاب الراشدي تتضمن الامرين: الاول: حق الامة في اختيار الامام.والثاني: حق الامة في مشاركة الامام الرأي:(قاعدة الترجيح بالأكثرية)فاذا اختلف الناس في الشورى على رايين فان الامام يحتاج الى الترجيح بالاكثرية[٩٠].**الاصل السادس:** ولا شورى بلا حرية. **الاصل السابع:** ولا شورى وحرية بلا تعددية سياسية. **الاصل الثامن:** ولا تعددية بلا مشروعية ومرجعية. وهذه الحقوق والحريات كلها– التي سبق تفصيل القول فيها – كحق ابداء الرأي ،ورفض الظلم ، والتصدي لطغيان السلطة ، لا فرق فيها بين

المسلمين وغير المسلمين في الخطاب السياسي القرآني والنبوي والراشدي ،فأهل الذمة(*) في الدولة الاسلامية مواطنون لهم كامل حقوق المواطنة. ، كما في الحديث الصحيح (من صلى صلاتنا ، واستقبل قبلتنا ، فذلك المسلم ، الذي له ذمة الله ورسوله ، فلا تحفروا الله في ذمته)[٩١].

الاصل التاسع: توفير الضمانات العدلية والقضائية للأفراد. فقد جاء الخطاب القرآني والنبوي بأعدل الضمانات لحقوق الافراد والجماعات ، ومن ذلك:اولاً: حق التقاضي ورفع الامر للقضاء. ثانياً: حق توفير الضمانات للمتهم. ثالثاً: عد رجوع المقر عن اقراره شبهة تدرء عنه العقوبة. رابعاً: لا جريمة ولا حد الا بنص ولا قضاء الا ببينة. خامساً: رعاية السجناء وتوفير احتياجاتهم ،سادساً: تحديد مدة الحبس للتهمة[٩٢].

ثامنا: خلاصة البحث.

واخيراً لا يسعني الا ان اقول اذا اردنا خطاباً سياسيا و دينياً متطوراً داعياً الى الاصلاح والتغيير المجتمعي فيجب علينا اتباع القرآن الكريم وسنة النبوية لأن الاسلام لم يدع لأتباعه حجة في التضليل او التحريف او التغاضي عن الحق، فلذلك يجب على كل من يعرف قيمة الدين وغايته الاساسية واهدافه الحسنة يجب عليه ان يتعامل معه بخطاب يتناسب ومكانته السامية ومقداره الرفيع، اذ لا يوجد عاصم من الانحراف والتضليل في الخطاب الاسلام السياسي اوالديني، والسلامة من اي عامل سلبي مؤثر فيه إلا بالتمسك بالكتاب والسنة النبوية التي تهدي العقول وتضبط العواطف.وعلية توصلنا في بحثنا الحالي الى عدد من الاستنتاجات والمقترحات نقدمه على النحو الاتي:

اولا اهم الاستنتاجات.

٦- حاول الاسلام منذ البداية ان يرسم شكل السلطة والمجتمع بصورة متكاملة محققا الصلاح والسعادة للفرد والمجتمع معا،وتنظيم شؤونها الداخلية والخارجية على السواء. مما ادى الى اهتمام الخطاب الاسلامي السياسي بشكل عام ببناء الدولة وتثبيت سلطتها افكارا ونظريات سياسية متطورة .

٧- ان مصطلح السياسة في الخطاب السياسي الاسلامي ظل محاطا بنوع من الغموض ولم يتمحور في اهتماماته حول ظاهرة السلطة، لان الحضارة الاسلامية لم تعرف الفصل بين الدين والسلطة.وبما ان الدولة الاسلامية لها وجهان هما :الدين والسياسة،فكل الصراعات الدينية هي في معظم الاحوال سياسية وان معظم الحروب السياسية هي في معظم الاحيان دينية.

٨- ان الخطاب الاسلام السياسي يشمل احيانا على شروط اجتماعية يمكن ان ندعوها شروط الانتاج الاجتماعية وشروط التاؤيل الاجتماعية، وعلاوة على ذلك فان هذه الشروط الاجتماعية ترتبط بثلاثة مستويات متباينة من التنظيم الاجتماعي هي ،مستوى الموقع الاجتماعي، او المحيط الاجتماعي المباشر الذي يجري فيه الخطاب ، ومستوى المؤسسة الاجتماعية التي تشكل منبتا واسعا للخطاب ومستوى المجتمع ككل.

٩- ان للخطاب الاسلامي السياسي اوالديني المعتدل دورا كبيرا في محاربة الافكار الهدامة الداعية الى الاخلال بالأمن والسلم المجتمعي اذ ان الأمن مطلب لبقاء البشرية ومطلب للبناء وتعمير الأرض ودوره للنهوض بمجتمع متزن.

١٠- اسهمت مرجعيات تحليل الخطاب السياسي في القران الكريم في عملية التغيير الاجتماعي اذ سعى من ورائه الى العمل على بناء المجتمع المسلم الاخلاقي الخاضع لأوامر

الله والقيم الاخلاقية السامية لما لها من دور فعال في توجيه افراد المجتمع وتحقيق بناء المجتمع العامل المقدس المهتم بالعلم كأساس للرقي والتطور.

١١- ان للخطاب السياسي القراني اثرا كبيرا في توجيه الإنسان وتهيئة طاقاته لمواجهة مختلف تغيرات الحياة نحو الكمال الخلقي، ولتقويم افكار الناس وسلوكهم وتطوير مستوى حياتهم وحثهم على الالتزام بالقيم الحميدة والابتعاد عن المحرمات والخبائث التي تضر بالعباد والبلاد وتفسد العقول والضمائر.

١٢- يقوم الخطاب الاسلامي السياسي اوالديني على اسس العلم والعدالة وفقه النفس واحوال الناس وبذل غاية الجهد في معرفة الحق.لان كثرة الدعوة الى تجديد الخطاب السياسي في القران الكريم اوالخطاب الديني في الآونة الاخيرة ادت الى الاساءة الى الدين ومقاصده،وعليه لابد من الابتعاد عن كل مايثير التعصب والفرقة للمذاهب والطوائف الدينية التي بدأت تنسب كل ما تفعله الى اسم الدين واحكام الله

١٣- ان من ابرز مقومات الخطاب السياسي والديني الاسلامي ان يكون مبنيا على الاعتدل كي يحقق التغيير المجتمعي المتكامل مبني على اساس قاعدة الامر بالمعروف والنهي عن المنكر لملاحقة النواقص والانحرافات والمفاسد والتناقضات في مجالات الحياة كلها ومواجهتها بالتغيير والاصلاح.

ثانيا:توصيات ومقترحات.

١- معالجة الخطاب السياسي الاسلامي السياسي اوالديني المتطرف بالفكر وليس بالعنف من خلال اصلاح مناهج التعليم وإدخال الوسائط الحديثة في تقديم الخطاب وتنمية الوازع الديني والتراحم والتعاطف، وتوحيد السلوك الاجتماعي وتنمية روح التكافل الاجتماعي من خلال الأعمال الخيرية.

٢- يجب توجيه الخطاب الاسلام السياسي والديني الى وضع الحلول والبدائل الاسلامية لجميع الظواهر التي تعمل على تدميره وانحطاطه ومن هذه الظواهر المتداولة بشكل كبير والمنتشرة اليوم في المجتمعات كلها هي ظاهرة البطالة التي لها الدور الكبير في جلب الفساد والسرقة والتشرد والقتل والانتحار وجميع الامور والظواهر التي تؤدي الى انهيار المجتمع وتشتته.

٣- العمل على تجديد الفكر والرؤية بكل ما هو جديد ونعمل على تطوير خطابنا الاسلامي السياسي اوالديني كي يلقي اذاناً صاغية وقلوباً واعية والعمل على ممارسة الاجتهاد الفقهي بكل ثقة وبخلاف ذلك فأننا نبقى من حيث نحن لا نتغير ولا نتجدد وقانعين بالتبعية والتخلف والطائفية والتطرف وكل ما يسئ لنا ويعمل على دمارنا دينياً واخلاقياً تمر بنا مواكب الامم وهي حاملة السيادة والقيادة ونحن نكتفي بمجرد اعلان السخط والرفض والانكار.

٤- أن يكون الخطاب الاسلامي السياسي إيجابياً في كل مناحي الحياة وينفع الناس جميعهم من خلال تحقيق التنمية المستدامة، والعدالة الاجتماعية، والقضاء على الظواهر السلبية، والاهتمام بالبيئة والمحافظة عليها.

٥- التركيز على الفرد كون الفرد هو اللبنة الاساسية التي يتكون منها البناء الاجتماعي وان سلامته تعني سلامة المجتمع بأكمله فإذا صلح الفرد صلحت الاسرة واذا صلحت الاسرة صلح المجتمع ،وان صلاح المجتمع هو من صلاح الامة، وان يكون الانطلاق من منطلق

دعوات الاصلاح والتغيير من خلال التوسط والاعتدال وجعلهما منهج حياتنا لأنهما يقودانا الى بر الامان.

قائمة المصادر:

- **القران الكريم.**
- **الاحاديث النبوية الشريفة.**

اولا: القواميس والمعاجم:

١- ابراهيم مصطفى الزيات واحمد عبد القادر واخرون، معجم الوسيط ، تحقيق مجمع اللغة العربية،٥٠٥/١
٢- ابن منظور ، لسان العرب ، ج٣ ، ط١ ، دار الحديث ، مصر ، ٢٠٠١.
٣- بن فارس ، مقاييس اللغة ، ج٢ ، ط١ ، تحقيق وضبط عبد السلام هارون ، دار الفكر ، ب.ت .
٤- سعد الدين التفتازاني،مختصر المعاني،دار الفكر،ط١،قم ،١٤١١ه،٤٣/١
٥- مجمع اللغة العربية ، المعجم الوسيط ، ج١ ، ط٢ ، دار الدعوة للنشر ، القاهرة ، ب.ت .
٦- محمد بن مكرم ابن منظور،لسان العرب، ط١، دار الكناب العلمية ،بيروت ،٢٠٠٥
٧- ناصر احمد ود. مصطفى محمد واخرون، المعجم الوسيط، مؤسسة التاريخ العربي للطباعة والنشر والتوزيع،دار احياء التراث العربي،بيروت ،لبنان

ثانيا:الكتب:

١- احمد بن محمد بن هارون،الستة للخلال،نحقيق عطية الزهراني،ط١،٧ اجزاء، دار الراية ،الرياض ،١٩٨٩.
٢- االامام الجويني ، الكافية في الجدل ، ط١.
٣- ابو البقاء الحنفي ايوب بن موسى الحسيني، الكليات، تحربر الامام درويش ومحمد المصري،موسسة الرسالة ،بيروت.
٤- ابو القاسم الحسين بن محمد اصفهاني،المفردات في غريب القران ، دار احياء التراث العربي،بيروت ،لبنان،١٤٣٢ه
٥- احمد خليل ، دراسات في القرآن ، دار النهضة ، بيروت ، ١٩٦٩ .
٦- ادونيس،الثابت والمتحول، دار الساقي ،بيروت،١٩٨٤.
٧- جابر عصفور، افاق العصر،مهرجان القراءة للجميع،الهيئة المصرية العامة للكتاب،القاهرة،١٩٧٧.
٨- حاكم المطيري، الاصول الشرعية في الاحكام السياسية،ط١،جامعة الكويت ،الكويت،٢٠١٣.
٩- حسام الدين الألوسي،حوار بين الفلاسفة والمتكلمين، المؤسسة العربية للدراسات والنشر،بيروت، ١٩٨٢،
١٠- حسنين محمد مخلوف،كلمات القران،دار احياء التراث العربي.
١١- الخليل بن احند الفراهيدي،كتاب العين،دار الهلال،مصر .
١٢- ديث كربزويل،عصر البنيوية،ط١ ، ترجمة:جابر عصفور،دار سعاد الصباح،الكويت،١٩٩٣.
١٣- زرقاني ، مناهل العرفان ، ج١ ، ط١ ، دار الفكر ، بيروت ، ٢٠٠٨.
١٤- زكريا بن محمد بن احمد بن زكريا الانصاري،زين الدين ابو يحى السنيكي، الحدود الانيقة والتعريفات الدقيقة ،ط١ تحرير د.مازن المبارك،١٤١١ه.
١٥- الزواوي بغورة، مفهوم الخطاب في فلسفة ميشيل فوكر،المجلس الاعلى للثقافة،القاهرة،٢٠٠٠.
١٦- الزواوي بغورة،مفهوم الخطاب عند ميشيل فوكو،مجلس الاعلى للثقافة ،القاهرة ،٢٠٠٠.
١٧- سعد الدين التفتازاني ، التلويح شرح للتوضيح ،ملتان لمكتب خانة مجيدية ،ج٣٦.
١٨- سعد يقطين ، تحليل الخطاب الروائي ، ط٣ ، مركز الثقافي ، الدار البيضاء ، المغرب ، ١٩٩٧ .
١٩- سليمان شعرات ، خطاب قرآني .
٢٠- سيد قطب ،معالم في الطريق،ط٢،دار الشروق ،بيروت ،١٩٨٢،ص١٣٨.
٢١- سيف الدين الآمدي ، الاحكام في اصول الاحكام ، ج١ ، دار الكتب العلمية ، بيروت ، ب.ت ،

٢٢- السيوطي ، الاتقان في علوم القرآن ، ط١ ، دار الهدى ، الجزائر ، ب.ت .
٢٣- الشافعي ، الرسالة ، تحقيق احمد محمد شاكر ، ط١ ، المكتبة العلمية ، بيروت ، ب.ت .
٢٤- صابر الحباشه،محاولات في تحليل الخطاب،ط١،مجد المؤسسة الجامعية للدراسات والنشر والتوزيع،بيروت ،لبنان،٢٠٠٩.
٢٥- عبد الرحمن الحاج،الخطاب السياسي في القران- السلطة و الجماعة والمنظومة القيم ،الشبكة العربية،٢٠١٢.
٢٦- عبد الرحمن الحاج صالح ، الخطاب والتخاطب ، ط١ ، المؤسسة الوطنية للفنون المطبعية ، الجزائر ، ٢٠١٢
٢٧- عبد الرحمن الحجازي ،الخطاب السياسي في الشعر الفاطمي- دراسة اسلوبية، ط١، المجلس الاعلى للثقافة،القاهرة،٢٠٠٥،
٢٨- عبد الرحمن بن ابي بكر، جلال الدين السيوطي، معترك الاقران في اعجاز القرآن، ط١،ج١، دار الكتب العلمية – بيروت، ١٤٠٨ه..
٢٩- عبد الهادي الشهري،استرتيجيات الخطاب مقاربة لغوية تداولية،دار الكتاب الجديد المتحدة،بتغازي،ليبيا ،٢٠٠٤.
٣٠- عبد الهادي بن ظافر الشهري ، استراتيجيات الخطاب ، مقاربة اللغوية تداولية ، ط١ ، دار الكتاب الجديد المتحدة ، بيروت ، ٢٠٠٤ .
٣١- عبد الوهاب المسيري،في الخطاب والمصطلح الصهيوني- دراسة نظرية وتطبيقية،دار الشروق،القاهرة،٢٠٠٥ .
٣٢- فرديناند دي سوسير، دروس في الالسنية العامة،ترجمة :صالح القرمادي واخرون، الدار العربية للكتاب،طرابلس،١٩٨٥.
٣٣- محمد رضا حكيمي، العداله اساسا ومقصدا- تاملات في بناء المجتمع القراني،ط١،تحرير:مسعود فكري ومحمد جواد،مركز الحضارة لتنمية الفكر الاسلامي،٢٠١٦.
٣٤- محمد فاروق النبهان، المدخل الى علوم القرآن الكريم، ط١، دار عالم القرآن – حلب، ١٤٢٦ه..
٣٥- مناع بن خليل القطان،مباحث في علوم القران،مكتبة المعارف للنشر والتوزيع،ط١٤٢١،٣ ه
٣٦- ميشيل فوكر، نظام الخطاب وارادة المعرفة، ترجمة : احمد السطاني وعبد السلام بن عبد العال، دار النشرالمغربية ،دار البيضاء،١٩٨٥ .

ثالثا: الدوريات (المجلات والبحوث):

١- د.حاكم المطيري،اهل السنة والجماعة- الاصول العقائدية والازمة السياسية/دراسة تحليلية ورؤية مستقبلية،جامعة الكويت،الكويت،٢٠١٠.
٢- حسن البنا ، رسائل الامام الشهيد ،المؤسسة الاسلامية للطباعة،بيروت.
٣- خالق داد ملك ومعين حق،الخطاب القراني وانواعه،مجلة القسم العربي،العدد/٢٢،جامعةبنجاب – لاهور،باكستان،٢٠١٥.
٤- صالحية بن عاشور،الخطاب القراني والمناهج الحديثة في تحليله،مجلة الاثر،عدد خاص اشغال الملتقى الدولي الثالث في تحليل الخطاب.
٥- عبد الوهاب المسيري،معالم الخطاب الاسلامي الجديد، مجلة المسلم المعاصر،عدد/٨٦، ٢٠٠٢.
٦- منذر عياشي ، مقالات الاسلوبية .

رابعا: الرسائل والاطاريح الجامعية.

١- ابن عليه ضيف،الخطاب القراني في سورة البقرة –بين حدود النص وافاق السياق رسالة ماجستير،قسم اللغة والحضارة العربية الاسلامية،كلية العلوم الاسلامية،جامعة الجزائر٢٠١٦،١.
٢- عامر عفيف شديد، الخطاب السياسي لحركة الحماس قبل وبعد انتخابات٢٠٠٦ – حدود الثبات والتغير، رسالة ماجستير،كلية الدراسات العليا،جامعة بيرزيت، فلسطين ،٢٠١٠.
٣- محمد بو هند،جماليات الخطاب القراني واعجازه البياني- دراسةبلاغية لايات الاسماء الحسنى، شعبة القران الكريم والدراسات الادبية،كلية الاداب واللغات،جامعة ابي بكر بلقائد،تلمسان،الجزائر ،٢٠١٧.

٤- محمد علي محمود صبيح،ادارة الدولة في الاسلام – دراسة تاصيلية لمفهوم ادارة الدولة في الفكر السياسي الاسلامي، رسالة ماجستير،كلية الدراسات العليا،جامعةالنجاح الوطنية،نابلس، فلسطين،٢٠١١

خامسا: الانترنيت(شبكات التواصل الاجتماعي):

١- صحيح مسلم المسمى ب(السند الصحيح المختصر من نداء الايمان)wwwal.eman,net
٢- صحيح مسلم،الموقع الرسمي للمكتبة الشاملة،www shamela
٣- صحيح مسلم،الحديث،(النسخة الالكترومية)،طريق الاسلام،\www hadith .ar.islamway.net
٤- د.حاكم المطيري،مختصر اصول الخطاب السياسي الاسلامي القراني والنبوي والراشدي7/4/2014 www.dr-hakem.com /www.ommah.org.
٥- د حاكم المطيري،معالم الدولة الرشيدة،جامعة الكويت ،الكويت،\ www.dr- hakem.com
٦- عامر اجبير فلاح النمراوي، الخطاب الديني ودوره في ترسيخ الامن والاستقرار المجتمعي،،٢٠١٧/٦/٢٣. www.annbaa.org
٧- عبد الرحمن الحاج ، المسارات الجديدة للدراسات القرآنية، الغد الأردنية ٢٠٠٨/٦/٢٨ www.alrsed.net
٨- مهددات الخطاب الديني ، موقع الانترنت.http://www.baynoona.net/ar/article/81/12
٩- نبراس النائلي، دور الخطاب الديني المعتدل في تحقيق التغير الاجتماعي،٢٠١٧/٦/٢٣ https://annabaa.org

الاحالات

(١)عبد الرحمن الحاج ، المسارات الجديدة للدراسات القرآنية، الغد الأردنية ٢٠٠٨/٦/٢٨ www.alrsed.net
(٢) عبد الرحمن الحاج. المصدر السابق.
(٣) . ابن منظور ، لسان العرب ، ج٣ ، ط١ ، دار الحديث ، مصر ، ٢٠٠١ ، ص١٣٦ – ١٣٧.
(٤)سعد الدين التفتازاني ، التلويح شرح للتوضيح ،ملتان لمكتب خانة مجيدية،،٣٦
(٥)الخليل بن احمد الفراهيدي،كتاب العين،دار الهلال،مصر،ص٢٥٢
(٦)محمد بن مكرم ابن منظور،لسان العرب، ط١، دار الكناب العلمية ،بيروت ،٢٠٠٥،ص٣٣٦
(٧)حسنين محمد مخلوف،كلمات القران،دار احياء التراث العربي،ص٢٧١
(٨)سورة ص ،اية ٢٣ للمزيد ينظر:د.خالق داد ملك ومعين حق،الخطاب القراني وانواعه،مجلة القسم العربي،العدد/٢٢،جامعةبنجاب – لاهور،باكستان،٢٠١٥،ص٦٢-٧١.
(٩)ابراهيم مصطفى الزيات واحمد عبد القادر واخرون، معجم الوسيط ، تحقيق مجمع اللغة العربية،١/٥٠٥
(١٠)د.ناصر احمد ود.مصطفى محمد واخرون، المعجم الوسيط، مؤسسة التاريخ العربي للطباعة والنشر والتوزيع،دار احياء التراث العربي،بيروت ،لبنان.
(١١)سورة ص ،الاية ٢٠.
(١٢)الامام الجويني ، الكافية في الجدل ، ط١ ، ص٣٢ – ٣٣..
(١٣)ابو القاسم الحسين بن محمد اصفهاني،المفردات في غريب القران ، دار احياء التراث العربي،بيروت ،لبنان،١٤٣٢÷،ص١٥٦-١٥٧ للمزيد ينظر :سعد الدين التفتازاني،مختصر المعاني،دار الفكر،ط١،قم ،١٤١١ه،١/٤٣
(١٤)ابن فارس ، مقاييس اللغة ، ج٢ ، ط١ ، تحقيق وضبط عبد السلام هارون ، دار الفكر ، ب.ت ، ص١٩٨.وللمزيد ينظر:ابن عليه ضيف،الخطاب القراني في سورة البقرة –بين حدود النص وافاق السياق رسالة ماجستير،قسم اللغة والحضارة العربية الاسلامية،كلية العلوم الاسلامية،جامعة الجزائر-١،٢٠١٦
(١٥)مجمع اللغة العربية ، المعجم الوسيط ، ج١ ، ط٢ ، دار الدعوة للنشر ، القاهرة ، ب.ت ، ص٢٨٧..
(١٦)زكريا بن محمد بن احمد بن زكريا الانصاري،زين الدين ابو يحى السنيكي، الحدود الانيقة والتعريفات الدقيقة ،ط١ تحرير د.مازن المبارك،١٤١١ه،ص٦٦-٦٧
(١٧)ابو البقاء الحنفي ايوب بن موسى الحسيني، الكليات، تحرير عدمام درويش ومحمد المصري،مؤسسة الرسالة ،بيروت،ص٤١٩.
(١٨)عبد الرحمن بن ابي بكر وجلال الدين السيوطي،اعجاز القران ومعترك الاقران،ط١،ج١، دار الكتب العلمية،١٤٠٨ه،ص٢٨٦.
(١٩)عبد الهادي بن ظافر الشهري ، استراتيجيات الخطاب ، مرجع السابق ، ص٣٧..
(٢٠)سيف الدين الآمدي ، الاحكام في اصول الاحكام ، ج١ ، دار الكتب العلمية ، بيروت ، ب.ت ، ١٣٦..

(٢١)عبد الهادي بن ظافر الشهري ، مرجع سابق ، ص٣٧..
(٢٢)سعد يقطين ، تحليل الخطاب الروائي ، ط٣ ، مركز الثقافي ، الدار البيضاء ، المغرب ، ١٩٩٧ ، ص١٧..
(٢٣) جابر عصفور، افاق العصر،مهرجان القراءة للجميع،الهيئة المصرية العامة للكتاب،القاهرة،١٩٧٧،ص٦٤.
(٢٤) المصدر نفسه،ص٦٤.
(٢٥)عبد الهادي بن ظافر الشهري ، استراتيجيات الخطاب ، مقاربة اللغوية تداولية ، ط١ ، دار الكتاب الجديد المتحدة ، بيروت ، ٢٠٠٤ ، ص٣٤..
(٢٦)الشافعي ، الرسالة ، تحقيق احمد محمد شاكر ، ط١ ، المكتبة العلمية ، بيروت ، ب.ت ، ص٥٨..
(٢٧)عبد الرحمن الحاج صالح ، الخطاب والتخاطب ، ط١ ، المؤسسة الوطنية للفنون المطبعية ، الجزائر ، ٢٠١٢ ، ص١٦..
(٢٨) ميشيل فوكر،نظام الخطاب وارادة المعرفة،ترجمة :احمد السطاني وعبد السلام بن عبد العال، دار النشرالمغربية ،دار البيضاء،١٩٨٥،ص٥١-٥٢.
(٢٩) الزواوي بغورة، مفهوم الخطاب في فلسفة ميشيل فوكر،المجلس الاعلى للثقافة،القاهرة،٢٠٠٠،ص٩٤.
(٣٠) فرديناند دي سوسير، دروس في الالسنية العامة،ترجمة :صالح القرمادي واخرون، الدار العربية للكتاب،طرابلس،١٩٨٥،ص٤١.
(٣١) عبد الرحمن الحجازي ،الخطاب السياسي في الشعر الفاطمي- دراسة اسلوبية، ط١، المجلس الاعلى للثقافة،القاهرة،٢٠٠٥،
(٣٢)اديث كريزويل،عصر البنيوية،ط١ ، ترجمة:جابر عصفور،دار سعاد الصباح،الكويت،١٩٩٣،ص٢٧٩.
(٣٣)سليمان شعرات ، خطاب قرآني ، ص٩..
(٣٤)السيوطي ، الاتقان في علوم القرآن ، ط١ ، دار الهدى ، الجزائر ، ب.ت ، ص١٥٩..
(٣٥)منذر عياشي ، مقالات الاسلوبية ، ص٢١٥..
(٣٦)سورة البقرة،الاية رقم/٢٣.
(٣٧)زرقاني ، مناهل العرفان ، ج١ ، ط١ ، دار الفكر ، بيروت ، ٢٠٠٨ ، ص١١ – ١٢..
(٣٨) ابو البقاء الحنفي ،الكليات، مؤسسة الرسالة،بيروت،ص٤١٩.
(٣٩)مناع بن خليل القطان،مباحث في علوم القران،مكتبة المعارف للنشر والتوزيع،ط٣،١٤٢١ ه،ص١٧. للمزيد ينظر: محمد بو هند،جماليات الخطاب القراني واعجازه البياني- دراسةبلاغية لايات الاسماء الحسنى، شعبة القران الكريم والدراسات الادبية،كلية الاداب واللغات،جامعة ابي بكر بلقائد،تلمسان،الجزائر ،٢٠١٧.
(٤٠)الزواوي بغورة،مفهوم الخطاب عند ميشيل فوكو،مجلس الاعلى للثقافة ،القاهرة ،٢٠٠٠،ص٢٤٨.
(٤١)عبد الوهاب المسيري،في الخطاب والمصطلح الصهيوني- دراسة نظرية وتطبيقية،دار الشروق،القاهرة،٢٠٠٥،ص٢٧.
(٤٢)عبد الهادي الشهري،استرتيجيات الخطاب مقاربة لغوية تداولية،دار الكتاب الجديد المتحدة،بتغازي،ليبيا ،٢٠٠٤،ص١٢٩.
(٤٣)عبد الوهاب المسيري،معالم الخطاب الاسلامي الجديد، مجلة المسلم المعاصر،عدد/٢٠٠٢،٨٦،ص٤٩-٦٨.
(٤٤)حسن البنا ، رسائل الامام الشهيد ،المؤسسة الاسلامية للطباعة،بيروت،ص١٠٥.
(٤٥)سيد قطب ،معالم في الطريق،ط٢،دار الشروق ،بيروت ،١٩٨٢،ص١٣٨.
(٤٦)ادونيس،الثابت والمتحول، دار الساقي ،بيروت،١٩٨٤،ص١٣.للمزيد ينظر:عامر عفيف شديد، الخطاب السياسي لحركة الحماس قبل وبعد انتخابات٢٠٠٦ – حدود الثبات والتغير، رسالة ماجستير،كلية الدراسات العليا،جامعة بيرزيت، فلسطين ،٢٠١٠.
(٤٧)احمد خليل ، دراسات في القرآن ، دار النهضة ، بيروت ، ١٩٦٩ ، ص١٣.
(٤٨)المرجع نفسه ، ص١٤ – ١٥..
(٤٩)احمد خليل ،مصدر سابق ، ص١٤ – ١٥.للمزيد ينظر: محمد رضا حكيمي، العداله اساسا ومقصدا- تاملات في بناء المجتمع القراني،ط١،ترجمة :مسعود فكري ومحمد جواد،مركز الحضارة لتنمية الفكر الاسلامي،٢٠١٦.
(٤) . د.حسام الدين الألوسي،حوار بين الفلاسفة والمتكلمين، المؤسسة العربية للدراسات والنشر،بيروت، ١٩٨٢، ص١٣٢ .
(٥١) .نبراس النائلي، دور الخطاب الديني المعتدل في تحقيق التغير الاجتماعي، ٢٠١٧/٦/٢٣. www.annbaa.org
(٥٢) . د.حسام الدين الالوسي،مصدر سابق،ص١٣٢
(٥٣) .نبراس النائلي، مصدر سايق.

(٥٤) . مهددات الخطاب الديني ، موقع الانترنت http://www.baynoona.net/ar/article/81/12.للمزيد ينظر صابر الحباشه،محاولات في تحليل الخطاب،ط١،مجد المؤسسة الجامعية للدراسات والنشر والتوزيع،بيروت ،لبنان،٢٠٠٩.
(٥٥) .نبراس النائلي ،مصدر سابق.
(٥٦) .مهددات الخطاب الديني ،مصدر سابق.للمزيد ينظر:عامر اجبير فلاح النمراوي، الخطاب الديني ودوره في ترسيخ الامن والاساقرار المجتمعي،٢٠١٧،wwwadvisor-cs.com
(٥٧) .نبراس النائلي مصدر سابق.
(5) صالحية بن عاشور،الخطاب القراني والمناهج الحديثة في تحليله،مجلة الاثر،عدد خاص اشغال الملتقى الدولي الثالث في تحليل الخطاب.

(1) عبد الرحمن ،المسارات الجديدة للدراسات القرانية، مصدر سابق.
(2) المصدر نفسه.
(3) د.خالق داد ملك ومعين الحق ،مصدر سابق،ص٦٢
(4) سورة الروم ، الاية٥٤..
(5) سورة آل عمران ، الاية١٠٦.
(6) سورة النساء ، الاية١.
(٥٩) سورة الطلاق ، الاية١..
(٦٠) سورة البقرة ، الاية٢١..
(٦١) سورة البقرة ، الاية٤٠..
(٦٢) سورة البقرة ، الاية٣٥..
(٦٣) سورة الصافات ، الاية١٠٤ – ١٠٥..
(٦٤) سورة التحريم ، الاية٧..
(٦٥) سورة الانفال ، الاية٦٥..
(٦٦) سورة الحجر ، الاية٣٤..
(٩) سورة الدخان ، الاية٤٩.
(10) سورة الزخرف ، الاية٧٧..
(11) سورة يس ، الاية٣٠..
(12) محمد بن هند ،جماليات الخطاب القراني واعجازه البياني ،مصدر سابق،ص٣٤-٣٦
(13) محمد فاروق النبهان، المدخل الى علوم القرآن الكريم، ط١، دار عالم القرآن – حلب، ١٤٢٦ه..
(٦٧)عبد الرحمن بن ابي بكر، جلال الدين السيوطي، معترك الاقران في اعجاز القرآن، ط١، دار الكتب العلمية – بيروت، ١٤٠٨ه..
(٦٨) د.حاكم المطيري،مختصر اصول الخطاب السياسي الاسلامي القراني والنبوي والراشدي7/4/2014 www.ommah.org /www.dr-hakem.com ص٣٥-٣٦
(٦٩) سورة البقرة، الآية :٣٠. وللمزيد ينظر.عبد الرحمن الحاج،الخطاب السياسي في القران- السلطة و الجماعة والمنظومة القيم ،الشبكة العربية،٢٠١٢.
(٧٠) سورة هود، الآية : ٦١.
(٧١) سورة الاعراف ، الآية : ١٨٩.
(٧٢) سورة الحجرات، الآية، ١٣.
(٧٣) سورة الاسراء ، الآية: ٧٠.
(٧٤) سورة المائدة، الاية: ٣٢.
(٧٥) سورة النور، الآية: ٥٥.
(٧٦) د. حاكم المطيري، مصدر سابق ص٥٧.
(٧٧) د. حاكم المطيري.مصدر سابق ،ص٦٢-٦٥ . وللمزيد ينظر،د.حاكم المطيري، الاصول الشرعية في الاحكام السياسية،ط١،جامعة الكويت ،الكويت،٢٠١٣
(٧٨) سورة النور، الآية: ٥٥.
(٧٩) سورة الحج، الآية : ٤١.للمزيد ينظر:د حاكم المطيري،معالم الدولة الرشيدة، www.dr- hakem.com
(٨٠)مسلم، حديث ٢٨٨٩، وابو داؤود حديث ٤٢٥٢.

(٨١)د. حاكم المطيري مختصر اصول الخطاب السياسي الاسلامي القراني والنبوي والراشدي ،مصدر سابق،ص٦٩-٧٠

(٨٢).د حاكم المطيري ، مصدر سابق ص٧٩.

(٨٣) المصدر نفسه، ص ١٠٧-١٣٢ للمزيد ينظر، محمد علي محمود صبيح،ادارة الدولة في الاسلام – دراسة تاصيلية لمفهوم ادارة الدولة في الفكر السياسي الاسلامي، رسالة ماجستير،كلية الدراسات العليا،جامعةالنجاح الوطنية،نابلس، فلسطين،٢٠١١

(٨٤) رواه ابو داؤود حديث رقم /٤٦٠٧ والترمذي حديث رقم /٢٦٧٨ وابن ماجه حديث رقم/٤٣.

(٨٥) رواه مسلم حديث رقم /٦٨١ واحمد في المسند٥/٢٩٨.

(٨٦) الترمذي حديث رقم /٣٦٦٢ وصحيح ابن جان حديث رقم /٦٧٨٨ والحاكم صحيحه حديث رقم/٤٤٥١-٤٤٥٥.

(٨٧) .د حاكم المطيري، مصدر سابق،ص١٤٢.

(٨٨) .صحيح البخاري حديث رقم /٣٦٦٧ و٣٦٦٨ من حديث عائشة،و٦٨٣٠ من حديث ابن عباس ،ومسلم في صحيحهحديث رقم/١٦٩١.

(٨٩) .رواه محمد بن اسحاق في السيرة كما عند ابن هشامفي٨٢/٦ عم زهيري عم انس رضى الله عنه،وعبد الرزاق في المصنف٣٣٦/١٦ عن معمر،وابن سعد في الطبقات١٣٦/٣ عن طريق هشام بن عروة عن ابيه في قصة البيعة.

(٩٠) .د حاكم المطيري، مصدرسابق ،ص١٦٢-١٩٨. للمزيد ينظر:د.حاكم المطيري،اهل السنة والجماعة- الاصول العقائدية والازمة السياسية/دراسة تحليلية ورؤية مساقبلية،جامعة الكويت،الكويت،٢٠١٠

(٩١) المصدر نفسه،ص١٩٨-٢٠٤.للمزيد ينظر:احمد بن محمد بن هارون،الستة للخلال،نحقيق عطية الزهراني،ط١،٧ اجزاء، دار الراية ،الرياض ،١٩٨٩.

(٩٢)المصدر نفسه،ص٢٠٥-٢١٠.للمزيد ينظر:١- صحيح مسلم المسمى ب(السند الصحيح المختصر من نداء الايمان)wwwal.eman,net

٢- صحيح مسلم،الموقع الرسمي للمكتبة الشاملة،www shamela

٣- صحيح مسلم،الحديث،(النسخة الالكترومية)،طريق الاسلام،www hadith .ar.islamway.net

(*)- (اهل الذمة) مصطلح تشريعي فيه تكريم وتشريف لرعايا الدولة الاسلامية من غير المسلمين ، فالذمة من الذمام وهي الحرمة والضمانة ، فهم لهم ذمة الله وحرمته وذمة رسوله ﷺ .